

عظیم الشان کامیابی و بین الاقوامی شہرت کا تیسرا مبارک سال



مسئلہ اذان و اقامت کے آئیڈیالز پر ایک کاغذی سفر

# الرضا

پٹنہ انٹرنیشنل

مئی، جون ۲۰۱۸ء MAY, JUNE 2018

چاند کے مسئلہ میں امت مسلمہ کا اضطراب:  
آخر ذمہ دار کون

مسئلہ اذان و اقامت اور اہل سر اواں



چیف ایڈیٹر: ڈاکٹر امجد رضا امجد

- شاہ اسماعیل دہلوی اور مسئلہ تکفیر
- اہل حقوٰظ کے حوالہ سے ایک خلیفان کا ازالہ
- اعلیٰ حضرت کی صوفیانہ شاعری
- سلسلہ رشیدیہ اور رضویہ کے یادگار نقوش
- تین طلاق کا مسئلہ اور ملکی مسائل



امام اہلسنت سیدنا سرکار علی حضرت  
امام احمد رضا قادری قدس سرہما عزیز

نظر محمد

فتح الاسلام حضرت علامہ الشاہ  
 محمد حامد رضا خاں قدس سرہ العزیز

مفتی اعظم ہند حضرت علامہ الشاہ  
 محمد مصطفیٰ رضا نورانی قدس سرہ العزیز

زیر بنیاد کی

چائشیں حضور مفتی اعظم ہند تاج الشریعہ قاضی القضاۃ فی الہند حضرت علامہ  
 الشاہ مفتی اختر رضا خاں قادری رضوی الازہری مدظلہ العالی  
 بریلی شریف (اتر پردیش)

رَبِّهِمْ عَزَّ وَجَلَّ

محدث کبیر حضرت علامہ الحاج الشاہ  
ضیاء المصطفیٰ قادری امجدی مدظلہ العالی جامعہ اسلامیہ، گجراتی (اتر پردیش)

سرپرست مجلس مشاورات

شیخزادہ حضور تاج الشریعہ حضرت امام محمد رضا خاں قادری مدظلہ العالی

## مجلس مشاورت

● مولانا عبدالحی نسیم القادری ڈیرین، ساؤتھ افریقہ ● مولانا آفتاب قاسم رضوی، ڈیرین ساؤتھ افریقہ ● مفتی عاشق حسین رضوی مصباحی، کشمیر ● مفتی زاہد حسین رضوی مصباحی، برطانیہ ● مولانا احسان اقبال قادری رضوی، کلمبو، سری لنکا ● مولانا الیاس رضوی مصباحی، بنارس ● مولانا قاسم عمر رضوی مصباحی، انولی، ساؤتھ افریقہ ● مولانا موتی رضا قادری، پریٹوریا، ساؤتھ افریقہ ● مولانا جنید ازہری مصباحی، ویسٹ انڈیز ● مولانا ابو یوسف محمد قادری ازہری، گھوسی ● مولانا غلام حسین رضوی مصباحی، پریٹوریا، ساؤتھ افریقہ ● مولانا نعیم احمد رضوی، لیدی، ایسٹ ساؤتھ افریقہ ● مولانا سلمان رضا فریدی مصباحی، مسقط عمان ● مولانا قمر الزمان مصباحی، مظفر پور ● مولانا مجاہد حسین رضوی، الدیاد ● مولانا محمد رضا صابری مصباحی ● مولانا قاضی خلیفہ عالم نوری مصباحی، لکھنؤ ● مولانا بہاء الدین رضوی مصباحی، گلبرگہ شریف ● مولانا انوار احمد نعیمی، انجیر شریف ● قادری حقیق الرحمن رضوی، ہزارے، زمہ پور ● مفتی نعیم الحق ازہری مصباحی، ممبئی ● مولانا اشرف رضا قادری سطی بریلی شریف ● عبد الصبور رضا برکاتی، بریلی شریف ● مفتی شمس الحق مصباحی، نوکاسل، ساؤتھ افریقہ ● مولانا اقبال شیخانی رضوی، ممبئی

آئی ڈی آر ریاضی کاترجمائی

دوماہی

AL-RAZA

پٹنہ

۱۵

۳

Bimonthly AL-RAZA (International) Patna

منی، جون ۲۰۱۸، شعبان المعظم، رمضان المبارک ۱۴۳۹ھ



ڈاکٹر منشی امجد رضا امجد پٹنہ

المجلد ١٤

احمد رضا صاحب مدنی، پٹنہ

**مجلس ادارت**

● مفتی راجت خان کادوری، بریلی شریف

● مفتی ذوالفقار خان نعیمی ● مولانا جلال انور رضوی جہان آباد  
● میثم عباس رضوی لاہور ● ڈاکٹر خاتم مصطفیٰ نعیمی دہلی

معاونین مجلس ادارت

● مولانا جمال انور رضوی کلیر، جہان آباد ● مولانا طارق  
رضا نجمی سکسویہ ● جناب زہیر قادری، ممبئی

اسات و ترسل زر کاره =

دو باغی الرضا، انتر نیٹل، پٹنہ

میر کا پیکیجنگ، قطب الدین مین مڈروے ریاپور مسجد  
بھرتی بک، پتہ: 800004، رابطہ: 9973382000 / 8621889323

alrazaf437@gmail.com  
Bismillahirrahmanirrahim  
C/o. AL-Qalam Foundation, Sakind Shadi Masjid  
Khajoorbaina, Subang, PAINE. E-mail: alrazaf437@gmail.com  
Contact / Telegram / Whatsapp: 8855423434 A/V  
Mtd. Anjad Plaza Khan, CBI Ac. J503260251, IFSC Code chasU283732  
Jagan Nath Singh Lane, Chowchitola, PAINE

ایمیل: [amjadrazaamjad@gmail.com](mailto:amjadrazaamjad@gmail.com) / 9835423434 (میری)

تو کہ ہمارے علم میں ہے کہ ان اہل بیت کی خلافت ہے کہ آپ کا بیٹا اور بیٹا کے بیٹے ہیں۔

قیامت فی ثلثین : ۲۵ روز ہے سالانہ : ۱۰۵ روز ہے حیران نماک سالانہ : ۳۶۵ روز کی تاریخ

**قانون اسلام:** اصفیاء کی آواز سے اردو، فارسی، پنجابی اور انگریزی کے تمام مذاہب اور مذاہب کا ملت و ملی ہے جو اعلیٰ حضرت کا ہے اس کے خلاف اگر کوئی شخص ہوگا تو اس کو جہنم بھیج دیا جائے گا۔ اس کے خلاف کسی کی طرف سے کوئی قانونی کارروائی نہیں ہوگی۔

## مشمولات

### منظومات

3

■ حسان الہند اعلیٰ حضرت الامام احمد رضا قدس سرہ

### اداریہ

4

■ چاند کے مسئلہ میں امت مسئلہ کا اضطراب: آخر ذمہ دار کون؟

### تفکرات

10

■ مفتی محمد حسن رضا نوری  
■ مفتی مولانا صابر رضا صاحب القادری  
■ احسان احمد شاہ قادری  
■ فی ایم ضیاء الحق دہلی

### تنقید و احتساب

14

■ شاہ اسماعیل دہلوی اور مسئلہ تکفیر

26

■ مسئلہ اذان و اقامت اور اہل سراواں

36

■ اہل حقو ظ کے حوالہ سے ایک غلطیان کا ازالہ

### مطالعہ رضویات

42

■ اعلیٰ حضرت کی صوفیانہ شاعری

44

■ سلسلہ رشیدیہ اور رضویہ کے یادگار نقوش

### حالات حاضرہ

48

■ تین طلاق کا مسئلہ اور ملکی مسائل

54

■ والدین: دنیا کی سب سے عظیم نعمت

60

■ شاید کہ اتر جائے ترے دل میں مری بات

56

■ وقت بڑا انمول ہے پیارے

### حرمِ ادب

61

■ علامہ اشتیاق عالم ضیاء شہبازی، علامہ بدر القادری ہالینڈ،

■ ڈاکٹر محمد حسین مشاہد رضوی، دلکش رانجھی

## منظومات

### نعت پاک

حسان البند امام احمد رضا خاں قادری

حرز جاں ذکر شفاعت کیجئے  
نار سے بچنے کی صورت کیجئے  
اُن کے نقش پا پہ غیرت کیجئے  
آنکھ سے چھپ کر زیارت کیجئے  
اُن کے حسن با ملاحت پر غار  
شیرۂ جاں کی حفاظت کیجئے  
اُن کے در پر جیسے ہو مٹ جائیے  
نا توانوا کچھ تو ہمت کیجئے  
پھیر دیجئے پنجہ دیو لعین  
مصطفیٰ کے بل پہ طاقت کیجئے  
ذوب کر یاد لب شاداب میں  
آب کوثر کی صحبت کیجئے  
یاد قامت کرتے اٹھئے قبر سے  
جان محشر پر قیامت کیجئے  
اُن کے در پر بیٹھے بن کر فقیر  
بے لواء فکر ثروت کیجئے  
جس کا حسن اللہ کو بھی ہوا گیا  
ایسے پیارے سے محبت کیجئے  
جی باقی جس کی کرتا ہے ثنا  
مرتے دم تک اس کی رحمت کیجئے

عرش پر جس کی کمانیں چڑھ گئیں  
صدقے اس بازو پہ قوت کیجئے  
نیم وا طیب کے پھولوں پر ہو آنکھ  
بلبلوا پاسِ نزاکت کیجئے  
سر سے گرنا ہے ابھی بار گناہ  
غم ذرا فرقِ ارادت کیجئے  
آنکھ تو اٹھتی نہیں کیا دیں جواب  
ہم پہ بے پریش ہی رحمت کیجئے  
عذر بدتر از گناہ کا ذکر کیا  
بے سبب ہم پر عتاب کیجئے  
نعرہ کیجئے یا رسول اللہ کا  
مفلووا سامانِ دولت کیجئے  
ہم تمہارے ہو کے کس کے پاس جا میں  
صدق شہزادوں کا رحمت کیجئے  
عالمِ علم دو عالم ہیں حضور  
آپ سے کیا عرضِ حاجت کیجئے  
آپ سلطانِ جہاں ہم بے لواء  
یاد ہم کو وقتِ نعت کیجئے  
تجھ سے کیا کیا اے مرے طیب کے چاند  
ظلمتِ غم کی شکایت کیجئے  
جو نہ بھولا ہم غریبوں کو رضا  
یاد اس کی اپنی عادت کیجئے

□□□

چاند کے مسئلہ میں امت مسلمہ کا اضطراب:

## آخر ذمہ دار کون؟

تاریخ شاہد ہے کہ چاند کے مسئلہ میں اختلاف ہمیشہ امارت شریعہ کے آمرانہ سیاسی رویہ کی وجہ سے ہوا ہے، جسے ختم ہونا چاہئے

من آنچہ شرط بلاغ ست باتومی گویم  
تو خواہ از خنم پسند گیسر و خواہ ملال

یہ امید ہے کہ بہار میں خصوصی طور پر چاند کی رویت و شہادت کا مسئلہ شرعی کے بجائے سیاسی رہا ہے اور ای مکر وہ ذہنیت نے امت کو ہمیشہ اختلاف کے آزار میں مبتلا کیا ہے۔ خود نمائی، خود سری، اور ضابطوں کی خلاف ورزی سے ہی اختلاف و انتشار پیدا ہوتا ہے اور باہمی نزاع و پیکار کی صورت رونما ہوتی ہے۔ یہ تلخ حقیقت ہے کہ امارت شریعہ اپنے قیام سے اب تک ہر معاملے میں خود نمائی، خود سری اور قانون شکنی کا مظاہر کرتا رہا ہے اور نتیجہ کے طور پر ملت اسلامیہ آپس میں دست و گریباں ہوتی رہی ہے۔

۲۰۰۵ء میں بھی عید اختلاف و انتشار کے لہاوے میں آئی اور ”جیسے گزر سکی شب غم گزاری“ کے مطابق گزر گئی، مگر ۲۹ رکے چاند کی رویت و شہادت کے اثبات و تردید کو لے کر اردو اخبارات میں غ دیکھنا ہے زور کتنا بازوئے قاتل میں ہے کا مظاہرہ شروع ہو گیا اور ۲/۳ دن نہیں دو تین ہفتہ تک نفسیاتی کرب کی کرچیاں نوع یہ نوع مباحث کی صورت میں اخبار کے صفحات پر مشتمل ہوتی رہیں، وضاحتی بیان اور بیان صفائی کی گرم بازاری نے عوامی ذہن کو ایسا الجھا دیا کہ وہ بھی اپنے محسوس جذبات کا آئینہ لے کر اخبارات میں اتحاد و اتحاد کی دہائی دینے لگے، مگر افسوس کہ ان کی یہ آواز امارت کے ان بالائینوں کو متاثر نہ کر سکی جن کے نزدیک چند افس کی خوشنودی دین کی سب سے بڑی خدمت ہے۔

دشت ہوس میں تھنم تن سنی لاحاصل ہی رہا  
ریت کا دریا بھی سنہ اترا اس میں ہمیشہ ڈوبا پانی

بہار کے مسلمان چاند کے معاملے میں عہد برطانوی سے ہی مفاد پرست علماء کے ہوس کا شکار ہیں۔ درمیان میں ایسے کتنے مرحلے آئے، جہاں ان علماء کو عوام خواص کے نیاز مندانہ و جارحانہ تعبیر کا سامنا کرنا پڑا اور شرعی اصولوں کے ساتھ شاری رویہ اپنانے کے سبب عوامی عدالت میں خجالت اٹھانی پڑی۔

بیسویں صدی کے نصف اول سے اکیسویں صدی کے اس مقام تک چاند کے معاملے میں کتنے نزاری معاملات کھڑے ہوئے ہیں اور کتنی بار مسلمانوں کو دست و گریباں ہونا پڑا ہے، اخبارات و رسائل کے حوالے سے اس کی ایک جھلک قارئین کے سامنے ہے، مگر اس سے پہلے یہ حقیقت قبول کر لیجئے کہ چاند کے مسئلے پر جب بھی اختلاف رونما ہوا ہے، امارت شرعیہ کے ۲۹ کے اعلان پر ہوا ہے۔ اور شرعی طور پر رویت و شہادت نہیں ہونے کے سبب اس کے بالقابل ادارہ شرعیہ نے ۳۰ کا اعلان کیا ہے۔ اختلاف کی اس پوری تاریخ میں کبھی ایسا نہیں ہوا کہ ادارہ نے ۲۹ کا اعلان کیا ہو اور امارت نے ۳۰ رکا۔ یا ادارہ کے ۲۹ کے اعلان کو غیر شرعی کہہ کر امارت نے اسے کبھی بھی چیلنج کیا ہو۔ چاند کے معاملے میں ادارہ اور امارت کا ٹکراؤ آخر یک طرفہ کیوں ہے؟ کبھی تو معاملہ اس کے برعکس ہوتا؟ اس طرز عمل سے صاف ظاہر ہے کہ امارت کے نزدیک چاند کا معاملہ شرعی سے زیادہ سیاسی نوعیت کا حامل ہے اور اس کے اعلان کے پس پشت وہی جذبہ مفاد کا فرما ہے جس کی ترجمانی روزنامہ اخبار سنگم (۱۶ نومبر ۲۰۰۳ء) میں یاسین الفاظ کی گئی ہے:

”امارت نے ہازی مارنے کے چکر میں چاند دیکھنے کا اعلان کر دیا۔ چاند نکالنے کے ہوز میں امارت شرعیہ ہمیشہ آگے رہنے کی کوشش کرتا ہے۔ امارت شرعیہ کچھلی دفعہ اعلان کر کے جتنے لوگوں کو گمراہ کرنے میں کامیاب ہوا تھا اس میں اس بار فلاپ ہو گیا۔“ (روزنامہ سنگم)

اب اسی تناظر میں نمبر وار مختلف حوالہ جات ملاحظہ کیجئے جس سے یہ حقیقت منکشف ہو جائے گی کہ امارت ہی کے ۲۹ کے اعلان نے ہمیشہ امت کو اختلاف کی اذیت میں مبتلا کیا ہے۔

(۱) آج سے تقریباً ۸۳ سال قبل ۱۳۵۶ھ کے ماہ ذی الحجہ کا چاند ابر کے محیط ہونے کے سبب نظر نہیں آیا اور نہ سشہری طور پر رویت کا ثبوت ہی فراہم ہو سکا تو درگاہ شاہ ارزاں پٹنہ کے سید شاہ محمود حسین قادری صاحب نے ۳ ذی الحجہ ۱۳۵۶ھ کو اپنے یہاں ہونے والے عرس کے موقع پر صوبہ کے مشاہیر و مشائخ اور والدہ آباد و بنارس سے آئے ہوئے تمام مسلمانوں سے تحقیق رویت کے بعد ۳۰ کے چاند کا اعلان کر دیا گیا۔ مگر امارت شرعیہ نے اس سے اختلاف کرتے ہوئے محض تار و خطوط اور خبر کی بنیاد پر ۲۹ کی رویت کا اعلان کیا اور نتیجہ کے طور پر امت و خانوں میں بے گئی۔ اس اختلاف کو پانسنے کے لئے شاہ محمود حسین قادری نے شاہ بدر الدین علیہ الرحمہ کی ایک ۲۲ رسالہ قدیم تحریر جو ”محارف پھلوری ماہ ذی الحجہ ۱۳۳۳ھ“ میں شائع ہو چکی تھی، علماء و مشائخ اور معززین کے دستخط کے ساتھ پھر سے شائع کر دی، جس میں شاہ صاحب نے ”طلبی“ کی ایک عبارت نقل کرتے ہوئے چاند کے معاملے میں تار، خبر کو غیر معتبر قرار دیا تھا۔ شاہ محمود صاحب کی اس دینی خدمت کے سبب بہت حد تک مسلمان تقسیم ہونے سے بچ گئے، مگر امارت والوں نے اسے اپنی انا کا مسئلہ بنالیا اور جواب میں ایک رسالہ شائع کیا جس میں مسئلہ فقہی اصول سے انحراف کرتے ہوئے پہلی بار تار، خط، اخبار، ٹیلیفون وغیرہ کے استعمال کو جائز قرار دیا۔ شاہ محمود صاحب نے اس کے جواب میں امام احمد رضا بریلوی کے مقدمے کے ساتھ ”جامع الاقوال فی رویت الهلال“ نامی کتاب شائع کی، جس میں شاہ بدر الدین پھلوری، مولانا عسب الدین فرنگی علی، مولانا رشید احمد گنگوہی، مولانا شرف علی تھانوی، مولانا سید سلیمان ندوی، شاہ حبیب الحق عمادی اور جماعت اہل حدیث کے مولانا عابد الجبیر کے سمیت تقریباً ۳۴ افراد کے فتاوے شامل ہیں اور کبھی فتاویٰ میں تار، خط، ٹیلیفون اور وائرلیس کے عدم جواز کا حکم دیا گیا ہے۔

(۲) اسی طرح آج سے تقریباً ۵۴ سال قبل ۱۳۸۵ھ/۱۹۶۵ء میں بھی امارت شرعیہ نے بے غیر ثبوت شرعی محض خطوط کی بنیاد پر چاند کی رویت کا اعلان کر کے، ملت اسلامیہ کو محاذ آرائی کا شکار کر دیا تھا۔ اس سلسلے میں جب اس وقت کی ”پٹنہ چاند کمیٹی“ نے تحقیق کے لئے امارت سے خطوط طلب کئے تو جواب ملا۔

”ہم لوگوں نے دوسروں کی اطلاعات پر اعلان کیا ہے۔ ورد امارت کے دفتر میں کوئی خط نہیں

آیا ہے اس لئے ہم لوگوں کے پاس کوئی خط نہیں۔“

ملاحظہ کیجئے عظیم آباد پریس پٹنہ سے شائع شدہ پٹنہ چاند کمیٹی کا وضاحتی اشتہار۔

(۳) ۱۹۸۰ء سے کچھ پہلے بھی امارت نے بلا ثبوت شرعی ۲۹ کی رویت کا اعلان کر کے پھر ایک سانحہ کھڑا کر دیا، اور شرعی ثبوتوں کی بنیاد پر چاند کا اعلان کرنے والے افراد نے اس پر اپنے سخت رد عمل کا اظہار کیا۔ اور نتیجہ کے طور پر اخبار بازی کی سرد جنگ چھڑ گئی تھی۔ اس کی پوری تفصیل مولانا قیس محمد خان رزاقی نے اپنی کتاب ”عید کا چاند“ میں محفوظ کر دی ہے، اہل ذوق حضرات خدا بخش لائبریری میں محفوظ اس کتاب کو ملاحظہ کر سکتے ہیں۔

(۴) آج سے تقریباً ۱۴ سال قبل عید الفصحی کے موقع پر پھر اسی طرح کا نژاعی معاملہ امارت اور ان کے حواریین کے غیر شرعی طریق کار کی بنیاد پر سامنے آیا۔ جس کے تدارک کے لئے ڈاکٹر عبدالحی صاحب نے اپنے یہاں تمام مکاتیب فکر کے علماء کی نشست بلائی۔ جس میں امارت شرعیہ سے قاضی مجاہد الاسلام اور مفتی نظام الدین قاسمی، ادارہ شرعیہ سے مفتی عبدالستار رضوی، مولانا غلام رسول بلیاوی اور حافظ غلام جیلانی، امارت اہل حدیث سے جناب مولانا عبدالمسیح جعفری، اہل تشیع سے جناب اسد رضا اور جمعیت علماء ہند کے حسن احمد قادری موجود تھے، جب ادارہ کے وفد نے اس نشست میں امارت شرعیہ اور ان کے حواریین سے ۲۹ کی رویت کا ثبوت شرعی طلب کیا تو ان تمام کی جبینیں عرق آلود ہو گئیں۔ مگر کوئی ثبوت نہ پیش کر سکے۔ امارت اہل حدیث کے امیر جناب عبدالمسیح جعفری صاحب نے انکشاف حقیقت کے بعد اسی نشست میں پر جوش انداز میں یہ اعلان کیا کہ واقعی ہم لوگوں سے ماضی میں غلطیاں ہوئیں۔ اللہ ہمیں معاف کرے! اللہ ہمیں معاف کرے! پھر ادارہ شرعیہ کے موقف کی تائید میں ۳۰ کی رویت کا اہتمام کرتے ہوئے عید الفصحی کی نماز اور تین دن قربانی کا ایک مسودہ مستند طور پر پریس ریلیز کے لئے تیار ہوا، جس پر تمام افراد نے دستخط کئے اور یہ طے پایا کہ اب کوئی جماعت اپنی طرف سے اخبار میں اعلان شائع نہیں کرے گی۔ مگر۔۔

خانہ ذراے زلف۔ ہیں زنجیر سے بھاگیں گے کیوں

ہیں گرفتار دفن زندان سے گھبراویں گے کب

نشست سے باہر آتے ہی اس معاہدہ کی خلاف ورزی کرتے ہوئے امارت والوں نے اپنی طرف سے یہ اعلان شائع کیا: کہ اتحاد امت کیلئے عید ۳۰ کے حساب سے ہوگی اور قربانی صرف دو دن کی جائیگی۔ امارت کی اس مطلق العنانی نے امت مسلمہ کے جذبہ اتحاد کو مجروح کر دیا اور اس نشست سے اتحاد بین المسلمین کا جو احساس جاگ تھا وہ دفن ہو کر رہ گیا۔ اخبار ”عظیم آباد ایکسپریس“ نے امارت کی اس خود سری پر تنقید کرتے ہوئے ”دین ابراہیمی میں ترمیم کرنے کا حق امارت شرعیہ کو کس نے دیا، کی سرفی تحت سخت مضمون لکھا اور دوسرے ذمہ داروں نے بھی امارت کی مذمت کی۔ اسی نشست میں ”مرکزی رویت ہلال کمیٹی“ کی

تفصیل کا فیصلہ لے لیا گیا تھا۔ مگر امارت کے اس طرز عمل نے اسے ہمیشہ کے لئے التوا میں ڈال دیا۔ ان تاریخی حوالہ جات کی روشنی میں امارت کے منفی انداز فکر کو دیکھتے ہوئے قارئین خود ہی فیصلہ کر لیں کہ امارت نے اپنے قیام سے لیکر اب تک ملت کے درمیان اتحاد کا فریضہ انجام دیا ہے۔ یا افتراق میں المسلمین کا؟

چاند کی رویت و شہادت مذہبی معاملہ ہے کہ اس سے رمضان کے روزے، اعکاف، شب قدر، عیدین وغیرہ جڑے ہوئے ہیں۔ اس لئے اس کے اعلان میں غایت احتیاط اور کامل تحقیق و شہادت کی ضرورت ہے۔ چوں کہ یہ مسئلہ کسی فرد کا نہیں بلکہ پوری امت مسلمہ کا مسئلہ ہے، اس لئے اسے بازاری افواہ کی بنیاد پر قبول نہیں کیا جاسکتا۔ جو لوگ بھی چاند کا اعلان کرتے ہیں ان کے پیش نظر یہ رہنا چاہئے کہ ہمارے غلط اعلان سے امت مسلمہ کے روزے، اعکاف، شب قدر اور عیدین ضائع ہوں گے اور اس کا سارا وبال ہمارے سر آئے گا۔ مگر ۲۰۱۲ء میں بھی امارت شرعیہ نے افواہ کی بنیاد پر ۲۹ ربیع الثانی کو رمضان کے چاند کا اعلان کر دیا اور پھر ایک ہنگامہ شروع ہو گیا جو کھل مبینہ جاری رہا۔ اس سلسلہ میں امارت شرعیہ سے چاند کی تصدیق یا شرعی ثبوت کی طلب کرنے کے لئے جو کوشش کی گئی وہ اس وقت کے اخبار میں ملاحظہ کیا جاسکتا ہے مگر ۲۱ رمضان تک اہل امارت نے صوم سکوت سے کام لیا اور ثبوت پیش کرنے سے قاصر رہے۔

قارئین اندازہ لگائیں کہ امارت شرعیہ کے ذریعہ دی گئی چاند دیکھ جانے کی اطلاع اگر صحیح ہوتی تو وہ ضرور تفصیلی معلومات فراہم کرتے، مگر انہوں نے اس وقت تک کوئی اطلاع نہیں دی۔ جب امارت نے اس بھی اپنی خاموشی نہیں توڑی تو۔ اس مسئلہ پر ۷ اگست ۲۰۱۲ء کو مرکزی ادارہ شرعیہ میں علماء و ائمہ اور مشائخ عظام کی ایک نشست منعقد ہوئی اور باتفاق رائے یہ فیصلہ لیا گیا کہ اہل سنت و جماعت ۳۰ کا اعتبار کرتے ہوئے اعکاف و شب قدر کا اہتمام کریں، ہاں جن لوگوں کو ثبوت شرعی فراہم ہو گیا ہے وہ اس ثبوت شرعی ملنے کی وجہ سے ۲۹ کے اعتبار سے اعکاف و شب قدر کا اہتمام کر سکتے ہیں۔

اس اعلان کے بعد جب امارت کو محسوس ہوا کہ اگر ہم نے اپنے عیب پوشی کے لئے کچھ نہیں کیا تو عوام ہمیں نہیں بخشے گی تو انہوں نے ۲۲ رمضان کو تمام اخبارات میں اپنا بیان صفائی شائع کرایا جس میں ایک منگوا یا ہوا خط اور ایک فون نمبر درج تھا۔ اس بیان صفائی پر میں نے مندرجہ سوالات قائم کر کے اخبارات میں بھیجا مگر یہ تلخ حقیقت ہے کہ کسی اخبار نے بھی ہمارے ان سوالات کو شائع کرنے کی زحمت گوارہ نہیں کی اور اس طرح انہوں نے صحافتی ذمہ داریوں کا خون کیا۔ بالآخر مجھے سات ہزار روپے کا اشتہار دے کر اسے باضابطہ اشتہار کی صورت میں سہارا اردو اخبار پٹنہ میں شائع کرانا پڑا۔ کیا اس سے نہیں لگتا کہ جس طرح بی بی جے ٹی نے میڈیا کو بائی جیک کر رکھا ہے ہمارے اردو اخبارات بھی حق گوئی و اظہار رائے میں آزادی کے بجائے کسی خاص طبقہ کی خوشنودی و خوشامد پسندی کو اپنا سرِ مطمح نظر بنا رکھا ہے؟ قارئین ان سوالات کو ملاحظہ کریں اور فیصلہ کریں کیا اس میں کوئی بھی سوال ایسا ہے جو نفس و واقعہ سے غیر متعلق ہو؟

(۱) یہ ثبوت آپ کو اعلان سے قبل ملا یا بعد

(۲) پہلے ملا تو ۲۲ دن بے چاری عوام کو پریشان کیوں رکھا؟

(۳) بعد میں ملا تو بغیر ثبوت شرعی فراہم ہوئے اعلان کرنے کا جواز کیا ہے؟

(۴) اخبار میں شائع خط جس میں نہ خط لکھنے والے کا دستخط ہے اور نہ تاریخ۔ کیا یہ خط کتاب القاضی ابی القاضی کے لئے کافی ہے؟

- (۵) امارت شریعہ، اپنی حد بہار جہار کھنڈ ازیسہ بناتا ہے تو انہوں نے اپنی حد سے تجاوز ہو کر میسور میں اپنا قاضی کیسے بنادیا؟  
 (۶) اور اگر انہوں نے قاضی نہیں بنایا تو میسور کے قاضی کا فیصلہ بہار میں نافذ کرنے کی دلیل کیا ہے؟  
 (۷) بالفرض اگر بنگلور و میسور میں چاند نظر آیا بھی تو امارت پر اس کی شہادت لینا واجب تھا؟  
 (۸) اگر نہیں تو ہزاروں واجبات چھوڑنے کے باوجود مستحب پر عمل کر کے بہار و جہار کھنڈ کے مسلمانوں کو اختلاف کا شکار بنا دینا کیا یہ قومی محبت اور قومی خدمت ہے؟

- (۹) ادارہ شریعہ نے اگر بہار و جہار کھنڈ میں ثبوت شریعہ نہیں ملنے کے سبب ۳۰ء کے چاند کا اعلان کیا تو کیا ادارہ کا یہ اعلان از روئے شرع غلط ہے؟

۵ سال بعد پھر اس سال ۲۰۱۸ میں امارت نے بہار جہار کھنڈ، بنگال، ازیسہ اتر پردیش، مہاراشٹر چھتیس گڈھ دہلی وغیرہ کہیں بھی چاند نظر نہیں آنے کے باوجود ۲۹ء کی رویت کا اعلان کر کے امت مسلمہ کو اختلاف و انتشار کی آگ میں جھونک دیا ہے اور اخبارات سے لے کر سوشل میڈیا تک امت مسلمہ کے درمیان پھر سے سرد جنگ شروع ہو گئی ہے۔ سوال یہ ہے کہ جب شریعت کا ضابطہ صوموا لرویتہ والظہروا لرویتہ فان عم لافقدوا الظلین یعنی چاند دیکھ کر روزہ رکھو، چاند نہ دیکھ کر عید کرو، اگر آسمان میں بادل ہو تو تیس کی گنتی پوری کرو، ہمارے سامنے موجود ہے، پھر کیا ضروری ہوا کہ اپنے قریب کے صوبوں میں چاند نہیں ہونے کے باوجود کرنا تک اور گجرات سے آئی خبر کی بنیاد پر امت مسلمہ کے اتحاد کو پارہ پارہ کرنے اور ان کی شب قدر کو شبہات کی نذر کرنے کی کوشش کی گئی، امارت کا یہ عمل ایسا ہے جسے خود ان سے فکری و اعتقادی تعلق رکھنے والے علما اور ان کی تنظیموں نے ٹھکرا دیا ہے سوشل میڈیا پر یہ سارے اعلانات و شواہد موجود ہیں، جس سے آسانی کے ساتھ یہ فیصلہ کیا جاسکتا ہے کہ امارت کا یہ قدم بقول پروفیسر صفدر امام قادری "نیوز چینلوں کی طرح سب سے پہلے ہم نے اعلان کیا"، کے مترادف ہے۔ یہ بات واضح رہے کہ جن لوگوں نے واقعی چاند دیکھا یا ان کے یہاں شہادت شرعی گزری انہوں نے اس اعتبار سے روزے رکھے انہوں نے شریعت پر عمل کیا کہ ان کے لئے یہی حکم ہے اور جن کے یہاں نہ رویت ہوئی اور نہ شہادت شرعی گزری ان کے یہاں تیس کے اعتبار سے اعلان ہوا انہوں نے بھی شریعت پر عمل کیا کہ ان کے لئے شریعت مطہرہ کا یہی حکم ہے۔ ہم شریعت سے بالاتر نہیں اس کے پاسدار اور اس کے محافظ ہیں ہاں جن لوگوں نے ہزاروں کیلو میٹر کی دوری سے آئی خبر کو بنیاد بنا کر اپنے آس پاس کے علاقوں میں افراتفری کا ماحول پیدا کیا، لوگوں کو شکوک و شبہات میں مبتلا کیا اور شک کے دن کا نا حساب روزہ رکھوایا وہ ضرور مجرم ہیں اور انہیں اپنے جرم کا اعتراف کرنا چاہئے۔ ناظم امارت کا یہ اخباری بیان بھی ثبوت شریعہ کے لئے نا کافی ہے کہ امارت کے بھی ایک آدمی نے کرنا تک میں چاند دیکھا۔ کیا اس دیکھنے والے نے رات کے دس بجے آپ کو مطلع کیا کہ میں نے چاند دیکھا ہے؟ جب وہ آپ کا آدمی ہے تو آپ کو اس سے فوراً رابطہ کرنا چاہئے یا پھر اس شخص کو چاند کی اطلاع کے لئے فوراً امارت فون کرنا چاہئے۔ مگر دونوں میں اتنی قربت کے باوجود ۵ گھنٹے کا انتظار؟ آخر کیوں؟ پھر جب اتنا بڑا معتد آدمی وہاں موجود ہے تو شرعی ضابطہ کتاب القاضی الی القاضی سے انماض و چشم پوشی کیوں؟ اس فریضہ کو انجام دینے کے بجائے محض کچھ اپنے لوگوں کا نام اور ان کا موبائل نمبر اخبار میں شائع کر دینے سے پارسائی ثابت نہیں ہو سکتی اور نہ منہمی مسئولیت سے گلو خلاصی ہو سکتی ہے۔

یہ بھی عرض کر دیں کہ اس رات آٹھ بجے تک ادارہ شریعہ کے افراد نے امارت سے رابطہ بنا کر رکھا اور وہاں سے یہی اطلاع ملتی

رہی کہ چاند کی کوئی اطلاع نہیں۔ ادارہ نے ہر طرف کا جائزہ لینے کے بعد رات میں آٹھ بجے چاند نہیں ہونے کا اعلان کی تاکہ عشا کی نماز وتر و صبح کے لئے پریشان حضرات کو عافیت مل سکے مگر ادارہ کے اعلان کے بعد ایک سوچی سمجھی سازش کے تحت امارت نے چاند ہونے کا اعلان کیا اور اس اعلان کے بعد جب امارت سے شہادت کا مطالبہ ہوا تو ”ابھی وقت نہیں“ کہہ کر ٹال دیا گیا۔ بتایا جائے اس عمل میں امارت شرعیہ کتنا غلط ہے اور اپنی منہجی ذمہ داریوں کے ادا کرنے میں کتنا لاپرواہ۔ کیا امارت والے اس حقیقت کو جھٹلا سکتے ہیں کہ انہوں نے چاند کا اعلان محض ٹیلیفون کی خبر کی بنیاد پر کیا ہے شرعی شہادت کی بنیادوں پر نہیں؟ اور کیا ادارہ شرعیہ اور اس سے اتفاق رکھنے والی دیگر خاتواہ اور مدارس کے تعلق سے امارت شرعیہ یہ کہنے کی ہمت کر سکتا ہے کہ چاند کے معاملہ میں ان کا بھی لیا گیا فیصلہ از روئے شرع غلط ہے؟

ہم یہ کہنے میں بھی کوئی خوف و جھجک محسوس نہیں کرتے کہ اگر ہمارے اعتبار سے ۲۸ رمضان کو عید کا چاند نظر آ گیا یا شہادت شرعیہ گزر گئی تو ہم فجر کے ساتھ ایک روزہ کی قضا کریں گے اور اس کا اعلان کریں گے کہ یہ بھی حکم شرع ہے اور ہم اسی کے متبع و فرماں بردار۔ رمضان کے روزہ سے لے کر عید کے چاند تک ہمارے سامنے شریعت ہے اور بس۔ ہمیں رب کی خوشنودی چاہئے، ہم دنیاوی دوا و اسی کے لئے مسلمانوں کا روزہ، ان کی شب قدر اور ان کی عید خراب کرنے کا گناہ نہیں کر سکتے۔ یہ حوصلہ جن کے اندر ہے انہیں یہ جسارت مبارک۔

بیسویں صدی سے ایکسویں صدی تک یہ کرب پیہم کی داستان اگر بد قسمتی کی داستان ہے، ملت کو اختلاف کے آزار میں مبتلا کر دینے والی قیادت کے تنفر بدامان کردار کی داستان ہے، خود نمائی و خود سری اور اصول شکنی کا بار بار مظاہرہ کرنے والی عجوبہ فطرت ایڈر شب کی داستان ہے، تو کیا اب بھی وقت نہیں آیا کہ ملت کے افراد اس کا تقیہ تر بننے کے بجائے اہل حق کی اس جماعت سے اپنا قلبی، فکری اور عملی رشتہ استوار کریں، جو تمام معاملات و مسائل میں شرعی اصول اور اسلامی قوانین کو اپنے پیش نظر رکھتی ہے۔ اتحاد و اتحاد کا نعرہ لگانے والے افراد اختلاف پیدا کرنے والے مجرموں کو پہچانے، شرعی ضابطوں کے ساتھ مذاق کرنے والے افراد کو پکڑیں اور محض مبہم صدائے احتجاج بلند کرنے کے بجائے، حدیث پاک ”من رای منکم منکرا فلیغیرہ بیدہ فالہم یستطیع فیلسانہ فان لم یستطیع فیلقلہ و ذالک اضعف الایمان کی عملی تصویر بنیں

ع ایں نکتہ را شناسد آں دل کہ درو مند است

☆☆☆☆



# قارئین کے تاثرات

## خانقاہ ابدالیہ سے متعلق معلوماتی شمارہ

مفتی محمد حسن رضا نوری:  
صدر مفتی ادارہ شریعہ بہار پٹنہ

کرمی ڈاکٹر امجد رضا امجد  
السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

الرضا انٹرنیشنل کا خصوصی شمارہ جلوہ بار ہوا اور مصمم قلب سے آپ کے دعائیں نکلیں۔ آپ نے الرضا کے ذریعہ سنی صحیح عقیدہ عوام و خواص کے حوصلوں کی جلا بخشی ہے اور اہل ہوا لویہ بیمار ان صلح کلیت کو آتش زیر پا کیا ہے۔ الرضا حق کی آواز اور رضویت کا سچا ترجمان ہے۔ بایں وجہ الرضا نے مختصر عمر میں بین اتقوامی شہرت حاصل کر لی اور عالم اسلام میں نمایاں مقام بنایا۔ زیر نظر شمارہ قابل تحسین و تبریک ہے آپ کے اسس اقدام سے خانقاہ اور علم کے روابط میں اضافہ ہوگا۔ یہاں میں اہل سنت و جماعت کے عقائد و نظریات کی حامل خانقاہوں اور امام احمد رضا قدس سرہ کے درمیان جو روابط رہے ہیں اسے گاہے گاہے منظر عام پر لاتے رہنے کی ضرورت ہے۔ خانقاہ ابدالیہ کے متعلق آپ کے تازہ شمارہ سے معلومات میں کافی اضافہ ہوا۔ اہم دو فزود دعا ہے رب العزت الرضا کو مزید شہرت و توانائی بخشے آمین۔

## الرضا کا خصوصی شمارہ قابل مبارک باد

مولانا مفتی محمد صابر رضا صاحب القدوری  
القلم فاؤنڈیشن سلطان سنج پٹنہ۔ ۶

جناب ینیر صاحب  
لسلہ رحیم ورحمۃ اللہ

”الرضا انٹرنیشنل“ مارچ اپریل کا تازہ شمارہ پیش نظر ہے۔ شیخ المشائخ حضرت صوفی سید شاہ مولانا محمد ایوب ابدلی علیہ الرحمہ (متوفی ۱۳۸۷ھ) کی حیات و خدمات پر یہ خاص شمارہ نہایت معلوماتی اہمیت اور افادیت کے حامل ہے۔ اسلاف شناسی اور خانقاہوں کے باہم تعلقات و روابط کے اظہار پر مبنی ایسے خاص شماروں کی اشاعت قابل تحسین اقدام ہے۔ جو جذبہ صادق اور خلوص نیت کے تحت اپنے قیمتی امانتوں کے تحفظ کا مزاج دیتا ہے۔

الرضا جیسا کہ نام ہی سے ظاہر ہے یہ رسالہ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خاں بریلوی علیہ الرحمہ کی ذات ہر کتب سے منسوب ہے۔ لیکن حقیقت یہی ہے کہ اعلیٰ حضرت کا ذکر ان کے معاصر علماء و مشائخ کے ذکر کے بغیر ناکافی ہے۔ کما حقہ ان کی ذات اور خدمات کے ادراک کے لیے ضروری ہے کہ مسلک و تسبیح سے مسلک اکابر کا بھی ذکر ہو اور ان پر بھی تبصرہ کیا جائے۔ تاکہ امت مسلمہ کو ان کے باہم تعلقات فکری اعتقادی یکسانیت کا پتہ چلے اور اعتقادی نظریاتی اعتبار سے انجنتی کے ساتھ ایک مرکز اور محور پر جمع ہوں۔ اور آپسی خلش کا خاتمہ ممکن ہو سکے۔

زیر نظر شمارہ انیس پاک حسب ذیل کی ایک کڑی ہے۔ جو خانقاہ صوفیہ کے شیخ طریقت حضرت سید شاہ ایوب ابدلی علیہ الرحمہ سے منسوب ہے۔ کاروان الرضا خاص کر حضرت ڈاکٹر امجد رضا امجد صاحب قبلہ کے نیک نیتی پر مبنی کاوشوں کا یہ ایک حسین

گلدستہ ہے جو گلاب کے رنگارنگ تھقد فی الدین تصوف، معتمد  
و نظریات، حضرت شاہ صاحب کے حیات و خدمات، ان کے  
مشغولات، عشق و عرفان سے لبریز شاعری اور خانوادہ اعلیٰ حضرت  
سے دیرینہ تعلقات کے جواہر پاروں سے مملو ہے۔ جو ایک  
بادوق قاری و تفسیرین قلب کا سامان فراہم کرتا ہے۔

شمارے میں ادارہ اور ابتداء انبیہ کے علاوہ چھ ابواب ہیں۔  
ایڈیٹر کے قلم سے ادارہ بہت مختصر لیکن اس قدر جامع کہ پورے  
شمارے کا نچوڑ اس میں موجود ہے۔ ابتداء انبیہ حضرت سید شاہ  
شہاب الدین ابدالی صاحب کے قلم سے بہت خوبصورت و  
قلب و روح کو متاثر کرنے والی تحریر ہے۔ تاثرات کے باب  
میں سید تاج الدین اشرف ابدالی جو اسی خانوادے کے ایک فرد  
ہیں ان کے علاوہ فقیر انفس مناظر اہل سنت حضرت مفتی محمد مطیع  
الرحمن مضطر رضوی قبلہ اور خطیب البند حضرت مولانا ڈاکٹر محمد حسن  
رضا خاں صاحب کے تاثرات بڑی اہمیت کے حامل ہیں۔

مفتی صاحب کا یہ مشورہ بہت پسند آیا ”کوشش کیجئے کہ  
ایک ایک کر کے پہلے کم سے کم بہاری کی خانقاہوں پر نمبرات  
نکالیں پھر یہ سلسلہ آگے بڑھ کر پورے ملک کو دراز ہو جائے۔“  
اس کے بعد ہی خانقاہوں کی عظمت اور علماء و مشائخ کے نیاز  
مندانہ مراسم اور ماضی کے جن احوال کا انہوں نے ذکر فرمایا ہے  
اس پر غور کرنے سے ماضی میں اکابر اور خانقاہوں کے درمیان  
کوئی ایسی چپقلش نہیں ملتی جس کا ردنا آج روایا جائے۔ آج جو  
اختلافات دیکھنے کو مل رہے ہیں یہ سب آج ہی کے سپید ادار  
ہیں۔ اس کی سب سے بڑی وجہ جو میری فہم ناقص میں آرہی ہے  
وہ یہ ہے کہ ہمارے اسلاف میں آنا خود غرضی، خود پرستی کا جراثیم  
نہیں تھا اور آج اس کی بہتات ہے۔

مفتی صاحب نے فرمایا ”اعلیٰ حضرت کو جب مجدد کا لقب  
دیا گیا تو بہار کی تمام قابل ذکر خانقاہ کی تائید و نصرت حاصل تھی  
اور امام احمد رضا نے بھی اپنے قصیدے میں ان تمام کا خطبہ پڑھا  
اور دوسرے کہ امام احمد رضا کی زندگی کے دور رخ ہیں۔ ایک عالم کا

رخ دور صوفی کا رخ اس پر مفتی صاحب نے محققانہ استدلال  
فرماتے ہوئے اعلیٰ حضرت کے قدوسی کا ایک اقتباس بھی غسل  
فرمایا ہے۔ جو قابل مطالعہ ہے۔ جس سے اعلیٰ حضرت کی زندگی  
کے دونوں رخ کو سمجھا جاسکتا ہے۔ اور آج ہمیں یہ دونوں رخ  
دیکھنے سمجھنے کی بھی ضرورت ہے۔ تاکہ باہمی مصالحت اور اتفاق  
گی راہیں ہموار ہوں۔ اور اعلیٰ حضرت کی زندگی کے پہلو سے  
میکدہ عشق و عرفان کے طلب گار مستفیض ہو سکیں۔ حضرت مولانا  
ڈاکٹر محمد حسن رضا خاں صاحب نے بھی اپنے مکتوب میں خانقاہ  
صوفیہ اور خانقاہ بریلی کے مراسم و آپ گروہ بیان کیا۔ ورنہ کس  
صاحب کی اس کوشش کو محمود قرار دیا ہے۔

عرفان شخصیت کے کام میں حضرت شاہ صاحب کے  
احوال و آثار دینی خدمات اور کارنامے کے حوالے سے بڑے  
قابل قدر علماء و مشائخ اور دانشور حضرات کے مضامین شامل ہیں  
ڈاکٹر ولی اللہ ابدالی، ڈاکٹر سید شمیم گوہر، ڈاکٹر احمد ہاشمی ایوبی،  
ڈاکٹر سید شاہ مظفر الدین بختی، ڈاکٹر سخی ابدالی، ڈاکٹر محمد امجد رضا  
امجد، مولانا تحسین رضا فیضی، سید شاہ ربان ابو لطائف، سید شاہ  
ابصار الدین بختی فردوسی، ان تمام نے اپنے اپنے عنوان کے تحت  
حضرت کی زندگی کے مختلف گوشوں پر تبصرہ فرمایا جو قارئین بالعموم  
امت مسلمہ اور بالخصوص سلسلہ اہل الیہ کے مریدین و معتقدین  
کے لیے معلومات کا ایک ذخیرہ فراہم کرتا ہے۔

عرفان شعر و تصوف کے باب میں سید شاہ طیب ابدالی،  
پروفیسر ابو عبیدہ ابدالی، ڈاکٹر فرحانہ شامین، مولانا محمد قمر بلزماں  
مصباحی صاحب کے مضامین تصوف اور شعر و ادب کے حوالے  
سے بزم صوفیہ و شعراء میں ان کا نمایاں مقام اور ان کی متصوفانہ  
شاعری کے اسرار و رموز کی وضاحت کرتا ہے۔

جلوہ علم و عرفان کے تناظر میں ڈاکٹر غلام مصطفیٰ صاحب نجم  
القادری اور مولانا مفتی غلام سرور مصباحی صاحبان کے مضامین  
”عقائد شرفی“ کے حوالے سے ہے۔ دراصل یہ کتاب حضرت

مخدوم جہاں شہنشاہ الدین شکی منیری قدس سرہ کی تصنیف ہے۔ جو اعلیٰ حضرت کے خاص مجدد اہل ہیں۔ صاحب تذکرہ اس کتاب کے مترجم اور محشی ہیں۔ اس کتاب میں ان اسلامی عقائد و نظریات پر یہ مصلحت بحث کی گئی ہے جو اس دور فتن میں ملت اسلامیہ کے لیے مشعل راہ قندیل ہدایت ہے۔ اس کے مطالعے کے بعد حضرت مخدوم جہاں کے ساتھ امام احمد رضا اور صاحب تذکرہ حضرت شاہ صاحب کے عقائد و نظریات روز روشن کی عیاں ہو جاتے ہیں۔ ویسے بھی یہ امر کسی پر غنی نہیں ہوگا کہ حضرت مخدوم جہاں سے امام احمد رضا کا ایک قدیم روحانی ایہانی رشتہ رہا ہے۔ اس پر رسالہ ”حب العوازم“ اور حضرت مخدوم جہاں کے چاہنے والے حضرت سید شاہ امین احمد فدوی اور امام احمد رضا کے مائین و لب نہ حقائق شاہد ہیں۔

ڈاکٹر محمد ممتاز نے لم رضوی صاحب کا مضمون شاہ ایوب ابدالی ذکر و فکر کے تناظر میں بہت خوب ہے دراصل ذکر و فکر حضرت شاہ صاحب کی ایک کتاب ہے۔ جس میں درجنوں سلاسل کے بزرگوں کے اذکار و افکار و اعمال و اشغال کا تذکرہ موجود ہے۔ ذکر و فکر طریقت قلب کا باعث ہے۔ ویسے حضرت شاہ صاحب کی زندگی کا جب آپ مطالعہ کریں گے تو اس خصوصی شمارے سے سمجھ میں آئے گا کہ حضرت کی زندگی کا ایک ایک لمحہ ذکر و فکر کثرت عبادت سے عبارت تھی۔ حضرت شاہ صاحب کی کتاب ”احسان و سلوک“ پر حضرت ڈاکٹر احمد رضا امجد صاحب کا مستحق خیز تبصرہ کتاب کی اہمیت سے متاثرین کو روشناس کرتا ہے۔ حضرت شاہ صاحب نے اس کتاب میں شریعت طریقت اور بیعت ارشاد کی اہمیت پر تفصیلی بحث فرمائی۔ اسی کالم میں ایک مضمون عزیز عفتان رضا امین ڈاکٹر احمد رضا امجد کا عصری تقاضوں کے پیش نظر انگریزی زبان میں شامل ہے جو بہت ہی مفید ہے۔

تجلیات و مناقب کے باب میں ڈاکٹر سید شمیم گوہر و وارث اسلامپوری، معلق ابدالی نے حضرت شاہ صاحب کی بارگاہ میں

### الرضا کا خصوصی شمارہ

#### سلسلہ ابدالیہ و رضویہ کے رشتہ کا آئینہ

■ فی ایم ضیاء الحق دہلی، جامعہ نگر اولاد دہلی  
جناب مفتی ڈاکٹر محمد احمد رضا امجد صاحب  
مدیر اعلیٰ دو ماہی الرضا انٹرنیشنل  
السلام علیکم ورحمۃ اللہ

میرے سامنے الرضا انٹرنیشنل کا خصوصی شمارہ جو حضرت سید شاہ ایوب ابدالی علیہ الرحمہ سے منسوب ہے موجود ہے۔ میں حیرت میں ہوں کہ آپ نے یہ معرکہ کیسے سر کیا۔ الرضا کا یہ شمارہ کئی اعتبار سے میرے لئے اہمیت کا باعث ہے مگر میں سب سے پہلے آپ کو اس پیش کش پہ بہت بہت مبارک بخش کروں کہ واقعی یہ شمارہ اپنے آپ میں ایک تاریخی دستاویز ہے جسے ابدالیہ سلسلہ میں خصوصاً ہمیشہ یاد رکھا جائے گا۔

یہ جذبہ بہت کم لوگوں میں دیکھنے کو ملتا ہے کہ وہ کسی سلسلہ سے وابستہ ہونے کے باوجود کسی دوسرے سلسلہ والے پر کچھ نکلیں نمبر شائع کرنا تو بہت بڑی بات ہے۔ مگر آپ نے اس طرح کا کام نہ رکھنے والے افراد کو تیار کیا ہے کہ شخصیتیں جہاں بھی ہوں وہ سلسلہ میں قید نہیں رہیں اور نہ انہیں رکھا جانا چاہئے۔ آپ نے اس نمبر کا سلسلہ ابدالیہ اور سلسلہ رضویہ سے جوڑ کر ایسا گل دست بنادیا ہے کہ دونوں کے درمیان رابطہ ثابت

ہوتا ہے۔

اس شمارہ میں جتنے مضامین ہیں سب اہمیت کے حامل ہیں  
سموں نے خانہ پری کے بھائے موضوع کے ساتھ اضافہ  
کرنے کی کوشش کی ہے۔ بالخصوص آپ کا مقالہ تو دونوں سلسلہ  
میں رابطہ کے حوالہ سے بیحد اہمیت کا حامل ہے۔

میں نے رازی بھائی کو بھی اس شمارہ کے حوالہ سے مبارک  
باد دی کہ انہوں نے اتنا اچھا عمدہ اور معیاری کام آپ سے لے  
لیا۔ اس شمارہ میں مفتی صاحب کا مکتوب بھی ہماری رہنمائی کے  
لئے کافی ہے کہ خانہ پری پر رضائے خصوصی شمارہ شائع ہونے  
چاہئیں مجھے میدان کے اس پیغام کو آپ اپنے سامنے رکھیں  
تاکہ اہل حضرت امام احمد رضا قدس سرہ کے حوالہ سے  
خانقاہوں میں بھی وہی جذبہ سوچ اور فکر پروان چڑھ سکے جو ایک  
صدی قبل خانقاہوں میں دیکھی جا رہی تھی۔

اللہ تعالیٰ آپ کی محنتیں اور آپ کے نیک جذبہ کو سلاحت  
رکھے اور اس کا بھرپور صلہ آپ کو عطا فرمائے۔ دہلی میں آپ  
اور آپ کے رسالہ الرضہ کے چرچہ ہمیشہ رہتے ہیں یعنی میں دور  
رہ کر بھی آپ سے قریب ہوں۔ میرے لئے بھی دعا کرتے  
رہیں۔ اللہ حافظ

□□□



### والدین: دنیا کی عظیم نعمت — کا بقیہ

”والدین کی رضا جنت میں جانے کا سبب“

ایک سہیلی جن کا نام نامی حضرت ابوامرہ (رضی  
اللہ عنہ) انہوں نے روایت کی کہ ایک شخص نے بارگاہ نبوت میں  
حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں کا لاد پر کیا  
حق ہے۔ فرمایا کہ وہ دونوں (والدین) تیری جنت و دوزخ  
ہیں۔ یعنی جو ٹک ان کو راضی رکھیں گے جنت پا میں گئے ورنہ جو  
ناراض تو وہ دوزخ گئے مستحق ہوں گے (ابن ماجہ)

یہ بات بھی حدیث پاک میں صراحت کے ساتھ موجود  
ہے کہ جو شخص والدین کا فرمانبردار ہے وہ دوزخی نہ ہوگا اور جو نا  
فرمان ہے گرفتار بلا و عذاب ہوگا۔ جنت کی خوشبو اسے میر نہیں  
جو والدین کا نافرمان ہے

مذکورہ بالا حدیث پاک سے ہمیں یہ درس ملا جنت میں  
جانے اور جہنم سے بچنے کا سبب خدمت والدین ہے۔ والدین  
کی خدمت میں ہمارے سنے دونوں جہاں کی بھائی منہر ہے  
ان کی خدمت و اطاعت جہاد کے ثواب سے بالاتر ہے۔

ہمیں ہر وقت اور ہر لمحہ والدین کی راحت و مسانی کی فکر  
کرتی چاہیے۔ ان کی خدمت کر کے نجات اخروی کا سامان پیدا  
کرنا چاہئے اور پروردگار کی بارگاہ میں یہ عرض کرنا چاہئے کہ اے  
اللہ ان کی پوری راحت و مسانی تو میرے بس کی بات نہیں تو ہی  
اپنے فضل و کرم سے ان کے تمام طرح کے مشکلات کو دور فرما  
اور ان کی مغفرت و بخشش اور بلند کی درجات عطا فرما

\*وب اغفر لی ولوالدینی وللمؤمنین یوم یقوم الحساب\*





سے زیادہ معنی کی صلاحیت ہوئی اور یہ لفظ ایک سے زیادہ معنی کا محمول ہوا۔

اور ایک سے زیادہ معنی کی صلاحیت نہ ہو تو وہ متعین المعنی اور مفسر ہوتا ہے۔ لفظ کے متعین المعنی ہونے کی وجہ سے صورتیں ہوتی ہیں۔

(ا) لفظ ہی میں دوسرے معنی کی صلاحیت نہ ہو، جیسے "دس" کے معنی نو سے اوپر گیارہ سے نیچے کا عدد ہے، اس میں دوسرے معنی کی صلاحیت ہی نہیں ہے۔

(ب) لفظ میں دوسرے معنی کی صلاحیت ہو مگر متکثر خود بتا دے کہ میری مراد یہ معنی ہے، جیسے ہندوستان میں کوئی ہندوستانی آدمی دوسرے ہندوستانی آدمی کے لیے اقربا کرے کہ: وہ مجھ سے ایک سو روپے پاتا ہے۔ تو اس میں احتمال ہے کہ سو روپے "نیپال" کے یا سو روپے "بنگلہ دیش" کے مسرود ہوں۔ لیکن اگر "ہندوستان کے روپے" کہہ دیا، تو اب "نیپال کے روپے" یا "بنگلہ دیش کے روپے" ہونے کی صلاحیت نہیں رہی، "ہندوستان کے روپے" متعین ہو گئے۔

(ج) اس معنی کا احتمال تھا، نہ بتا دے یہ مجھ ورتا رہا ہے جیسے کوئی کہے کہ "میرا بیٹا ہے" تو اس میں احتمال ہے کہ بیٹے سے مراد "بیٹا" ہو، لیکن وہ بتا دے کہ بیٹے سے میری مراد "بھتیجی" ہے تو متعین ہو جائے گا کہ جو معنی متبادر یا ظاہر ہے، وہی مراد ہے۔

التفرقة بین الايمان و الزندقہ ص ۱۱ میں ہے:

ولا بد من التوجه على قاعدة اخرى و هذا المعاطب قد بحالف فصاموا و ابراهيم انهم مؤل و لكن ذكروا ولا لا القداح اصلا في الانسان لا على قرب و ولا على بعد فذلك كسر و صاحبه مكذب و ان كان يزعم انه مؤل (ترجمہ) اس کا قصہ ہے آگاہی ضروری ہے۔ اور قاعدہ یہ ہے کہ مخاطب کبھی مخصوص متواتر کی مخالفت کرتا ہے اور سمجھتا ہے کہ یہ "مؤل" ہے

لیکن ایسی تاویل بیان کرتا ہے جسے زبان و ادب سے کوئی مدد ہی نہیں۔ نہ تو حاقہ قریب اور نہ ہی حاقہ بعید، یہ کفر ہے وراہا کرنے والا کافر ہے۔ اگرچہ بچے آپ کو دس سمجھ رہا ہو۔

(۱) چاہئے جانے پر سکوت اختیار کر لیتا ہے، تو بھی مان یہ جائے گا کہ اس کی مراد معنی متبادر ہی نہیں ہے۔ بلاخی قاری کی شرح فقہ الحکیم ۱۰۴ میں ہے: لو لم يصدق لوجوب الصلوة و حرمه الخمر عند السؤال كان كافرا۔ ترجمہ: پوچھے جانے پر نماز کی فرضیت اور شراب کی حرمت کی تصدیق نہ کرے تو کافر ہوگا۔

پھر صلاحیت کبھی قوت و ضعف میں برابر ہوتی ہے اور کبھی کم و بیش۔ جب برابر ہو، تو لفظ کو محمول متساوی المعنی کہتے ہیں۔ جیسے لفظ "نعمہ" کا استعمال دونوں معنوں میں برابر ہے، تو لفظ "نعمہ" محمول متساوی المعنی ہوا۔

اور کم و بیش ہو، تو جس معنی کی صلاحیت کم ہو، اس معنی کے لیے وہ لفظ محمول مرجوح المعنی، اور جس معنی کی صلاحیت زیادہ ہو، اس معنی کے لیے وہ لفظ محمول راجح المعنی ہے، جیسے مذہبی زبان میں خدا کی نسبت سے لفظ "پیش" مستعمل ہو، تو لفظ "پیش" محمول مرجوح المعنی میں مستعمل ہوگا۔ گا، و ہندوں کی نسبت سے مستعمل ہو، تو محمول راجح المعنی میں مستعمل ہوگا۔

پھر رجحان کے ساتھ متبادر بھی ہو تو اگر معنی مسر جوح و غیر متبادر میں مستعمل ہو، تو موبہم کہلاتا ہے۔ جیسے: میں مومن ہوں ان شاء اللہ کہنا۔

اور لفظ محمول کا کوئی معنی متعین ہو تو اس معنی کے لیے وہ ظاہر کہلاتا ہے۔ اور متعین کے ساتھ اسی مقصد کے لیے سوق کلام بھی ہو تو نہیں۔

احتمال جس طرح من وکیل ہوتا ہے۔ اسی طرح بلا دلیل بھی۔ اور بھی تو خلاف دلیل پر بھی اس کا اتفاق کر دیا جائے، امر وہ

حقیقتی احتمال نہیں ہوتا ہے۔

احتمال عن دلیل کا مطلب یہ ہے کہ دوسرے معنی کی صداقت پر بھی کوئی دلیل موجود ہو جیسے للفقروی میں خلاف قزو، سے حیض مراد لیتے ہیں مگر ظہر مراد ہونے کی بھی صداقت ہے اور اس صلاحت پر دلیل بھی موجود ہے جس کی بنا پر ماہر شفعی اس کے قائل ہیں، جبکہ اصول فقہ اور فقہ کی سنت پس میں مذکور ہے۔ احتمال عن دلیل و احتمال قریب بھی کہتے ہیں۔

احتمال بلا دلیل کا مطلب یہ ہے کہ دوسرے پسو کی صداقت پر کوئی دلیل موجود نہ ہو جیسے کوئی پنی بیوی سے کہے کہ میں نے تمہیں طلاق دی تو اگرچہ ظاہر کے اعتبار سے طلاق عن امکان ہی سمجھ جائے گا، مگر اس میں طلاق عن لوثاق کی بھی صلاحت ہے۔ ہاں اس پر کوئی دلیل موجود نہیں۔ احتمال بلا دلیل کو احتمال بعید بھی کہتے ہیں۔

احتمال خلاف دلیل کا مطلب یہ ہے کہ دوسرا پہلو نہ ہونے پر دلیل موجود ہو، پھر بھی زبردستی دوسرے پہلو کی بات کی جارہی ہو، جیسے آیت کریمہ: لکن رسول اللہ و خاتم النبیین (محمد اللہ کے رسول اور آخری نبی ہیں) میں 'خاتم النبیین' کے معنی 'آخری نبی ہی ہیں'۔ دوسرے معنی مراد نہ ہونے پر احادیث متواترہ اور اجماع است قائم ہے۔ پھر بھی زبردستی یہ کہنا کہ ہو سکتا ہے اس کے معنی بالذات نبی ہوں۔ احتمال خلاف دلیل کو احتمال محذور بھی کہتے ہیں۔

جس امر میں دوسرے پسو کی صداقت پر احتمال عن دلیل یعنی احتمال قریب ہو، وہ ظنی ہوتا ہے۔ جیسے قزو عن کے معنی حیض ہونا ظنی ہے۔

فتاویٰ رضویہ ج ۶ ص ۶ کے حاشیہ میں ہے:-

اما الناسی عن دلیل فیجعلہ ظاہر

(ترجمہ) جس اذعان میں دوسرے معنی کا احتمال

ناسی عن دلیل ہو وہ ظنی ہوگا۔

اور جس امر میں دوسرے پسو کی صداقت پر احتمال

بلا دلیل یعنی احتمال بعید ہو، وہ یقینی بالمعنی الاصح ہوتا ہے یعنی فقہائے کرام اسے یقینی کہتے ہیں جیسے میں نے تم کو طلاق دی میں طلاق کے معنی، طلاق عن نکاح ہونا، یقینی بالمعنی الاصح ہے۔ اور اسی کو وہ صریح کہتے ہیں۔

فتاویٰ رضویہ ج ۶ ص ۶ کے حاشیہ میں ہے:

وان احتمال احتمالا ناشیا لا عن دلیل کامکان

ان یکون الذی نراہو یداجنبا لشکل بشکلہ

فیالمعنی الاصح ومثل هذا الاحتمال

لا نظر الیہ اصلا ولا یسئل العلم عن درجۃ

الیقین۔ (ترجمہ) خلاف کا احتمال بلا دلیل ہو، جیسے

یہ امکان کہ جس شخص کو ہمزید کی شکل میں دیکھ رہے

ہیں، ہو سکتا ہے کہ وہ دراصل زبردست ہو، بلکہ جن

ہو، جو زید کی شکل میں متشکل ہو کر آگیا ہو، تو یہ اعتقاد

یقین بالمعنی الاصح کہلاتا ہے۔ ایسے احتمال کا غلط نہیں

ہوتا ہے، اور وہ یقین بالمعنی الاصح کامکان نہیں۔

توضیح ص ۷۲۳ میں ہے:

اعلم ان العلمایستعملون العلم القطعی فی

معین۔ والناسی ما یقطع الاحتمال

الناشی عن الدلیل کالظاہر والنص

والغیر المشہور۔ (ترجمہ) اہل علم کے نزدیک

علم قطعی کا اطلاق دو معنوں میں

ہوتا ہے۔۔۔۔۔۔ (۲) جس میں اس کے خلاف

کا احتمال عن دلیل نہ ہو جیسے ظاہر نص اور خبر مشہور۔

نور الانوار ص ۹۰ میں ہے:

حکم النص وجوب العمل بالمعنی الذی

وضح منه مع احتمال تاویل فی معنی المجاز

وہذا التاویل قد یکون فی ضمن التخصیص

ہاں یکون عامایحتمل التخصیص

وقد یکون فی ضمن غیرہ ہاں یکون حقیقۃ

نحوہ العمل المجاز..... ولما احتمل

هذا الاحتمال النص كان الظاهر الذي هو

دونه اولی بان یحتمله۔ ولكن مثل هذه

الاحتمالات لا تنظر بالقطعية۔

(ترجمہ) نص کا حکم یہ ہے کہ اس کے معنی واضح ہے۔

مطابق عمل لازم ہوگا۔ البتہ تاویل کا احتمال رہ سبب گا۔

اب اگر لفظ ایسا ہے جو حتمی تخصیص رکھتا ہے

تو تاویل، تخصیص کے ضمن میں ہوتی، اور لفظ

حقیقت ہے تو تاویل، مجاز کے ضمن میں ہوگی۔

پھر جب احتمال بلا تاویل میں رہتا ہے تو ظاہر

میں بدرجہ اولی رہے گا۔ مگر یہ احتمال ظاہر نص کے

قطعی ہونے کا منافی نہیں۔

اور جس امر میں دوسرے پہلو کی صلاحیت ہی نہ ہو، وہ یقینی

بالمعنی، خاص ہوتا ہے۔ مشککین عظام بھی اسے یقینی کہتے ہیں،

جیسے خاتمہ، ستمین کے معنی آخری نبی ہونا یقینی بالمعنی، از خص

ہے۔ اسی کو وہ حضرات صریحاً مانتے ہیں۔

فتاویٰ رضویہ ج ۱ ص ۱۶ کے حاشیہ میں ہے:

اذا اذعننا، شنی فان لم یحتمل خلافا صلا

کو حدانیۃ اللہ تعالیٰ وحسانیۃ محمد صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم فیقین بالمعنی

الاخص۔ (ترجمہ) کسی چیز کا ایسا اعتقاد ہو کہ اس

کے خلاف کا احتمال بالکل نہ ہو، جیسے: اللہ تعالیٰ کی

وعدائیت اور حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی

حقانیت کا اعتقاد، تو یہ اعتقاد یقین بالمعنی، از خص

کہلاتا ہے۔

فوائح الرحمن ج ۲ ص ۷۷ میں ہے:

و المراد بالقطع المعنی الاخص

و هو لا یحتمل التخیض ولو احتملا بعدا

ولو غیر ناش عن الدلیل۔ (ترجمہ) یقین بالمعنی

الاخص وہ ہے جس میں معنی خلاف کا احتمال بعید

یعنی بلا دلیل بھی نہ ہو۔

اسی کے ص ۱۹ میں ہے:

عدم احتمال الانصراف ولو مر جو حد

و هو البقی بالمعنی الاخص وهو المراد فی

الاعتقادات۔ (ترجمہ) خلاف کا احتمال مرجوح

بھی نہ ہو تو یقین بالمعنی الاخص ہے اور اعتقادات

میں یہی یقین درکار ہے۔

پھر احتمال بھی کلام، بھی ہوتی میں ہوتا ہے۔ کبھی تکلم یعنی

بولنے میں ہوتا ہے۔ اور کبھی محکم یعنی بولنے والے میں ہوتا ہے۔

تو اصل کے اعتبار سے اس کے تحقق کی تین صورتیں ہوں گی

(۱) کلام میں احتمال

(۲) تکلم میں احتمال

(۳) محکم میں احتمال۔

☆ کلام میں احتمال کا مطلب یہ ہے کہ اثبات و دلالت

یعنی معنی میں احتمال ہو جیسے لفظ فسوہاء میں فیض

یا۔ طہر کا احتمال۔

☆ تکلم میں احتمال کا مطلب یہ ہے کہ اسناد و ثبوت میں

احتمال ہو جیسے یہ احتمال کہ ممکن ہے روایت کرنے میں راوی کی

طرف سے کوئی لفظ کم یا زیادہ ہو گیا ہو۔

☆ محکم میں احتمال کا مطلب یہ ہے کہ محکم کے حالات

و کیفیات میں احتمال ہو جیسے یہ احتمال کہ ممکن ہے محکم نے اپنی

بات سے رجوع کر لیا ہو۔

جو اغلاظ کنفی معنی کے یہ ظاہر یا نص ہوں فقہاء کرام

کے نزدیک ان کا استعمال کفر یقینی ہے؛ کیونکہ فقہائے کرام کے

نزدیک، یعنی فقہیات۔ میں یقین بالمعنی الاخص بھی کافی

ہے۔ دوسرے لفظوں میں یوں کہا جائے کہ فقہاء احتمال بلا دلیل

کا اعتبار نہیں کرتے ہیں۔

فوائح الرحمن ج ۲ ص ۲۳۸ میں ہے:

المعنی الاخص وهو الذي لا یحتمل المغایل

احتمالا ما شاع عن دلیل وبعد التبادر لاحتمال

والمختار ج ۶ ص ۲۷ مطبوعہ دیوبند میں ہے:  
وفی المتناوی الصغری: الکفر شی عظیم  
فلا جعل الحز من کافر اعتی وجدت رواۃ  
انہ لا یکفر۔ (ترجمہ) فتاویٰ صفریٰ میں ہے کہ  
کفر بہت بھاری چیز ہے اس لیے مسلمان کو کفر سے  
بچانے والی کوئی بھی روایت مل جاتی ہے تو میں  
تغیر نہیں کرتا ہوں۔

بحرالرائق ج ۵ ص ۲۱۰ مطبوعہ دیوبند میں  
 خانہ کے حوالہ سے ہے:

قوله بالمحتمل لان الكفر نهية في العقوبة  
فاحتدعي نهية الجنابة مع الاحتمال  
لانها يترتب (ترجمہ) احتمال کی صورت میں تکفیر  
نہیں ہو سکتی کیونکہ تکفیر انتہا درجہ کی سزا ہے جو  
انتہا درجہ کے جرم ہی پر دی جاسکتی ہے؛ اور احتمال  
کی موجودگی میں جرم کو انتہا درجہ کہا جاسکتا۔  
خلاصہ وغیرہ کے حوالہ سے ہے:

اذا كان في المسئلقو جوہر جب الکھیر  
ووجہوا حدیث الکھیر فہی المعنی ان  
یصل الی الوجود الذی یمنع التکفیر بحسبنا  
للظن بالمسلم۔ (ترجمہ) کسی مسلمان کے کلام  
میں متعدد یہودیوں کو جب تکفیر ہوں اور ایک یہودی مانع  
تکفیر ہو تو مفتی پر لازم ہے کہ مسلمان سے حسن ظن  
رکھتے ہوئے جس یہودی کو تکفیر نہ ہوئی ہو، اسی  
یہودی کو اختیار کرے۔

خود صاحب بحر فرماتے ہیں:

والذى تحروا انه لا يقضى بكفر مسلم امك حمل  
كلامه على محمل حس او كان فى كفره  
اختلاف ولوروايه ضعيفه فعلى هذا اكثر العاقل  
التكفير المذكوره لا يقضى بالتكفير  
بها ولقد اذنت لعمى ان لا يقتضى بشئ

صہا۔ (ترجمہ) یہ بات طے شدہ ہے۔ کسی مسلمان کے کام کا صحیح معنی بن سکتا ہو یا ضعیف روایت کی ہی کی بنیاد پر اس کے کفری ہونے میں اختلاف ہو تو کفر کا فتویٰ نہیں دیا جائے گا۔ اسی بات کے پیش نظر کتب فقہ میں مذکور اناظر کفریہ کی بنا پر تکفیر نہیں کی جائے گی۔ میں نے اپنے آپ پر لازم کر لیا ہے کہ اس طرح کے اناظر پر تکفیر نہیں کروں گا۔

علامہ شامی نے رد المحتار ج ۶ ص ۲۷۹ میں

فرمایا ہے:

قولہ (ولورواية ضعيفة) قال الحبر الرملي: اقول ولو كانت الرواية لغير اهل مذهبنا، وبدل على ذلك اشتراط كون ما يوجب الكفر مجمعا عليه ۱۵۔ حضرت خیر مدین رمی نے فرمایا ہے کہ دوسرے مذہب کے حضرات کی بھی ضعیف روایت کی بنیاد پر تکفیر سے بچا جاسکتا ہو تو بھی تکفیر نہیں ہوگی کیونکہ تکفیر کے لئے موجب کفر کا اجماعی ہونا شرط ہے۔

تقریرات رافعی میں ہے:

وقد صرح الحموي بانها ولو كانت لغير مذهبنا، وحب على المصنف الميل اليها ونعمه ابو السعود والحبر الرملي الج۔ (ترجمہ) علامہ حموی نے یہ حدیث فرمائی ہے کہ تکفیر سے بچنے والی ضعیف روایت دوسرے مذہب کے حضرات کی ہو تو بھی مفتی پر واجب ہے کہ اس روایت کی بنا پر تکفیر کے اجتہاد سے گریز کرے۔ علامہ ابو السعود اور خیر الدین رمی نے اس بارے میں علامہ حموی کا ساتھ دیا ہے۔

اہل حضرت امام احمد رضا علیہ رحمۃ سبحان السبوح

ص ۱۰۰ فرماتے ہیں:

ہمیں ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اہل

لا الہ الا اللہ کی تکفیر سے منع فرمایا ہے جب تک وہ کفر قرآن سے زیادہ روشن و جلی نہ ہو جائے اور حکم اسلام کے لیے اسلام کوئی ضعیف محسوس نہ رہے فان الاسلام يعلو ولا يعلى۔

فتاویٰ رضویہ ج ۹ ص ۹۴۱ میں فرماتے ہیں:

کسی قول یا فعل کا موجب

کفر ہونا تو خود افعال مطلقین ہی سے بحث

ہے، اس کے بیان کو کتب فقہ میں "باب الردۃ"

"مذکور اور صمد باقوال و افعال پر انہی مشایخ

سے بحث ہوا، تو اسے کفر مسطورہ مگر محققین جماعہ

تاریکین غریبہ و افراط یا تکتہ سچے دل کے حنفی

معتقد و ان سب سے کرام کے حد و

و معتقد ہیں، ازہد ران پر فتویٰ نہیں دیتے

اور حتیٰ الامکان تکفیر سے احتراز رکھتے، بلکہ

صاف فرماتے ہیں کہ اگر کوئی روایت ضعیف

اگرچہ دوسرے ہی مذہب کی دربارۃ اسلام میں

جائے گی اسی پر عمل کریں گے، و جب تک

تکفیر پر اجماع نہ ہوئے گا فہ نہیں گئے۔

اغرض تمام باطل جہنمی بعید ہو تو بھی فقہاء کرام

تکفیر کرتے ہیں، و تکفیر تکفیر نہیں کرتے، بلکہ وقف کرتے ہیں۔

منہج الزواہد ص ۸۷ میں ہے:

عدم التكفير مذهب المتكلمين والتكفير

مذهب الفقهاء۔ (ترجمہ) تکفیر نہ کرنا متکلمین

کا مسلک ہے اور غیر زمانہ فقہ کا مسلک۔

نیز ایں ص ۳۴۲ میں ہے:

عدم التكفير مذهب الشيع الا شعري و اتباعه

و هو الحروي في الملتقى عن الامام الاعظم

والتكفير مذهب الفقهاء۔ (ترجمہ) امام

اشعری و آپ کے متبعین کا مذہب یہ ہے کہ تکفیر

نہیں ہوئی ملتی تھی میں، مگر عظم سے بھی مروی ہے  
بکلیتہً و فقہ کا مذہب ہے۔

واضح رہے کہ ممکن ہے کسی امر میں کسی کے نزدیک احتمال  
قریب و عن دلیل ہو۔ کسی کے نزدیک احتمال بعید و دلیل  
ہو۔ اور کسی کے نزدیک بد دلیل بھی نہ ہو، مثلاً زید نے  
بیوی سے استبراء (تم مجھ سے بری ہو) کہہ دیا تو جس شخص  
کو یہ معلوم نہیں کہ اس نے طلاق کی نیت سے یا بیوی کے طلاق  
طلب کرنے پر یہ کہا ہے، اس کے نزدیک اس جملہ سے طلاق  
مراد ہونے کا احتمال قریب و عن دلیل ہوگا۔ اور جس کو یہ  
تو معلوم نہیں کہ اس نے طلاق کی نیت سے یہ جملہ کہا ہے مگر یہ  
معلوم ہے کہ بیوی کے طلاق، نیت پر یہ کہا ہے، اس کے نزدیک  
اس جملہ سے طلاق مراد نہ ہونے کا احتمال بعید و بلا دلیل  
ہوگا۔ اور جس کو یہ معلوم ہو جائے کہ اس نے یہ جملہ طلاق  
کی نیت سے کہا ہے، اس کے نزدیک احتمال بالکلیہ نہیں ہوگا۔

یونہی جس شخص کو شوہر کا انتہائی ہونہ (تم مجھ سے بری ہو)  
کہنا کا خبر واحد (جس میں خبر کا قابل اعتماد اور خبر کا متصل  
ہونا شرط ہے) کے ذریعہ معلوم ہو، اس کے نزدیک تکلم میں  
احتمال قریب و عن دلیل ہوگا۔ اور جس شخص کو خبر مشہور کے  
ذریعہ معلوم ہو، اس کے نزدیک تکلم میں احتمال بلا دلیل  
ہوگا۔ اور جس شخص نے اپنے کان سے سنا ہے۔  
یا خبر متواتر کے ذریعہ معلوم ہوا ہے، اس کے نزدیک حکم میں  
احتمال بالکلیہ نہ ہوگا۔

ایسے ہی جس باب میں اگر عذر ہے، اس باب میں متکلم  
کے مکرر ہونے۔ یا جس باب میں رجوع صحیح ہے، اس باب میں  
متکلم کے کلام سابق سے رجوع کر لینے کا مسم جس شخص  
کو خبر مشہور کے ذریعہ ہو، اس شخص کے نزدیک متکلم میں احتمال  
قریب و عن دلیل ہوگا۔ اور جس شخص کو یہ علم خبر واحد کے  
ذریعہ ہو، اس شخص کے نزدیک احتمال بعید و بلا دلیل ہوگا  
اور جس شخص کو خبر واحد کے ذریعہ بھی یہ علم نہ ہو، اس شخص

کے نزدیک احتمال بالکلیہ نہ ہوگا۔

فوائد الرحمن ج ۲ ص ۲۱۹ میں ہے:

بجو ان یكون المتواتر اقراراً متصفاً بحسب قو  
دوں قوم ہیں متواتر عند من طالع كثرة الوقائع  
والاخبار۔۔۔۔۔ المتواتر لا یوجب ان یكون  
الكل عالمین به الا ترى ان اكثر العوام  
لا یعلمون غروراً و بدلاً اهل المتواتر  
انما یكون متواتراً عند من وصل اليه  
اخبار تلك الجماعة و ذلك بمطالعة  
الوقائع و الاخبار و المعاليف لم  
یطالعوا الی۔

(ترجمہ) ہو سکتا ہے کوئی خبر کسی قوم کے نزدیک  
متواتر ہو اور کسی قوم کے نزدیک متواتر نہ ہو، متواتر  
اس قوم کے نزدیک ہے جس نے کثرت و متابع  
و اخبار کا مطالعہ کیا ہے۔۔۔۔۔ متواتر ہونے کے  
لئے لازم نہیں ہے کہ سب اسے جان لیں۔ دیکھیے!  
غرور و بد رجس ہم تواتر کے ساتھ جہانے  
ہیں، اکثر عوام اس سے واقف نہیں  
ہیں۔ متواتر اس کے نزدیک ہوتی ہے جس کے  
پاس اس جہان کی خبر پہونچتی ہو، اور سب  
اخبار و وقائع کے مطالعہ سے ہوتا ہے جبکہ مخالفین  
نے مطالعہ ہی نہیں کیا ہے۔

یہی وجہ ہے کہ حیدر کے تعلق سے یہ بات مشہور ہونے  
کے باوجود کہ وہ شراب کو جائز قرار دینے کے ساتھ ساتھ محرمات  
کے ساتھ بھی شادی کرتا جا رہا تھا، اور امام حسین کی شہادت  
کے بعد کہا کرتا تھا کہ میں نے حسین سے میدان بدر میں اپنے  
بزرگوں کے قتل کا بدلہ لے لیا۔

طبقات ابن سعد ج ۵ ص ۶۶ و ابن اثیر ج ۴  
ص ۴۱ میں حضرت عبداللہ بن حنظلہ غسیل اللہ رضی اللہ تعالیٰ  
عنه سے منقول ہے:

فواللہ ماخر جماعی پر بد حتی حمان برم  
بالحصارۃ من السماء اور حلابکج  
الامہات والیات و لاخواب ویشرب  
الخمر ویدع الصلوۃ۔ (ترجمہ) خدا کی قسم  
انہم یزید کے خلاف اس وقت اٹھ کھڑے ہوئے  
جبکہ ہمیں یہ خوف لاحق ہوتا کہ اس کی بدکاریوں  
کی وجہ سے ہم پر آسمان سے پتھر برس سکے پڑیں  
۔ یوں کہ یہ شخص (یزید) مایوس، بیسیٹیوں و  
بہنوں کے ساتھ نکاح پر قرار دیتا تھا، شراب پیتا  
اور نمازیں چھوڑتا تھا۔

حاجہ ابن جریر مکی صواعق محررقہ ص ۲۱۸ میں

فرماتے ہیں:

قول سبط ابن الجوزی و غیرہ المشہور انہ لما  
حاصر اس الحسین رضی اللہ عنہ جمع اہل الشام  
وجہل بکت راسہ بالحریران وشدایات  
الربرعی لیت اشباحی بدر شہدوا لابیات  
المعروف وفتور اذہا بیت مشعلی علی صریح  
الکفر۔ (ترجمہ) سبط ابن الجوزی وغیرہ کا  
مشہور قول ہے کہ یزید کے پاس حضرت حسین رضی  
اللہ تعالیٰ عنہ کا سر مبارک آیا تو اس نے اسے شام کو جمع  
کمرے خیران کی اس گزری سے جو اس وقت اس  
کے ہاتھ میں تھی، اس کے سر اور کواست پسند کر  
نا شروع کیا اور بحر کے یہ مشہور اشعار پڑھنے لگا  
کاش ابد میں جس کے میرے بزرگ آج زندہ  
و موجود ہوتا۔ اس نے ان شعر میں دو ایسے  
اشعار اور بھی زیادہ کئے جو صریح کفر ہیں۔

حضرت حاکم علی قاری شرح فقہ اکبر ص ۸۸ میں

فرماتے ہیں:

قل اس ہمام و احصی فی اکفار پر بد قلیل  
نعم لماروی عنہ ما یدل علی کفرہ من

تحلیل الحمر و من تقوہ بعد قتل الحسین و  
اصحابہ امی حارینہم بما فعدوا ان شباح و  
صنادیدہم فی بدر و امثال ذالک۔  
(ترجمہ) انہم ہما نے فرمایا ہے کہ یزید کے کافر  
ہونے میں اختلاف کیا گیا ہے بعض نے اسے کافر  
کہا، اس لئے کہ اس سے ایسی باتیں نکلتی ہیں جو اس  
جو اس کے کفر پر دلالت کرتی ہیں مثلاً شراب کو  
حلال کرنا اور حضرت حسین اور آپ کے  
ساتھیوں کے قتل کے بعد یہ جتنا کہ میں نے بدر میں  
مارے گئے، اپنے بزرگوں اور سرداروں کے قتل  
کا بدلہ لے لیا۔ وغیرہ ذالک۔

حضرت حاکم قاضی ثناء اللہ پانی پتی علیہ الرحمۃ تفسیر

مضہر حق ص ۵ ص ۲۱ میں فرماتے ہیں:

کفر یزید بدین محمد ﷺ حتی اشدایات  
حوی قتل حسین رضی اللہ عنہ مصمو بہا: این  
اشباحی بطرون انتقامی سال محمد و بی  
ہاشم و اخر الابیات: ولست من حذب ان لم  
انتقم، \* من بی احمد ما کان فعل \* و ایضا حل  
الحمر، و قول: فلان حرمت یومنا علی دین  
احمد \* فجدھا علی دین المسیح من مریم۔  
(ترجمہ) یزید نے (صلی اللہ علیہ وسلم) کی  
فحاشا کر دیا۔ میں نے امام حسین رضی اللہ عنہ کے قتل  
پر جو اشعار کہے ان کے معنی ہیں: ”کہیں ہے  
میرے بزرگ جو نبی ہاشم اور اس محمد سے میرا بدلہ لینا  
دیکھ لیں“ آخری شعر ہے ”میں احمد (صلی اللہ علیہ  
وسلم) کی اولاد سے اس کے لئے کا بدلہ سن لوں  
تو جناب کی اولاد نہیں۔“ اسی طرح شراب و مسکر  
قرار دیا اور کہا: میں اگر یہ شراب وین احمد میں کسی دن  
ترم ہوئی تو اسے حق طلب تو اس کو کس بن مریم کے  
وین پر سے۔ یعنی حلال سمجھو۔

علامہ شیخ محمد بن علی الصباح علیہ الرحمۃ وارضوان اسعاف  
الراغبین ص ۲۱۰ میں فرماتے ہیں:

وقد قال الامام احمد بكفره وناهيك به  
ورعاو علما يقتضيان انه لم يقل ذالك الا  
لماثبت عنده من امور صريحة وقعت منه  
توجب ذالك وفقه على ذالك جماعة  
كاتب الحوزي وغيره۔ (ترجمہ) اور بیشک امام  
احمد بن حنبل یزید کے کفر کے قائل ہیں اور ان کا علم  
اور اس بات کا متقن ہے کہ انہوں نے یزید کو  
کافرا ہی وقت کہا ہوگا جب ان کے نزدیک صریح  
طور پر وہ امور ثابت ہو گئے ہوں گے اور یزید سے  
وہ باتیں واقع ہوئی ہوں گی جو موجب کفر ہیں۔ کفر  
یزید کے قوس پر حاکی ایک جماعت نے ان کی  
موافقت کی ہے جیسے ابن جوزی وغیرہ۔

اور جن تک یزید کے یہ رتوت خبر متواتر سے نہیں پہونچے  
، جیسے ہمارے امام، امام اعظم رضی اللہ عنہ، ان کے نزدیک تکلم  
میں احتمال بعید رہا کہ ممکن ہے یزید کے یہ رتوت نہ ہوں، اس  
کے من رتوتوں کو روایت کرنے میں راوی سے زیادتی ہوئی  
ہو، اس لئے انہوں نے تکفیر کلامی سے توقف کیا۔

امام احمد رضا حاشیہ کوبیہ شبلیہ مندرج قوی  
رضویہ ج ۲۰ بہ ترتیب حیدر ص ۱۷ پھر مسئل السیوف  
الہندیہ ص ۹۰ میں فرماتے ہیں:

اس (یزید) خبیث سے فلسفہ فتن و فجو متواتر  
مذکور متواتر نہیں۔

اور جیسے شاہ اسماعیل دہلوی نے اپنی کتابوں مثلاً تقویۃ  
الایمان، صراط مستقیم اور یکروز فیروزہ کے تفسیرات  
دہائیت و رسالت میں گستاخیوں پر مشتمل عبارتیں لکھی ہیں، جن  
میں تکلم کے اعتبار سے احتمال بعید و باسلیل بھی نہیں ہے  
: کیوں کہ شان الوہیت و رسالت میں گستاخیوں پر مشتمل یہ

عرب میں وہ بہت ہی مشہور تھیں تھے نو ہاشمہ اور بنو امیہ  
، اللہ کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بنو ہاشم کے خاندان سے  
تھے۔ جنگ بدر جس میں کفار و مشرکین کو ذلت دینا مقصود  
ہوئی تھی اور ان کے بڑے بڑے سردار مارے گئے تھے۔ اس  
جنگ میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے با مقابل کفار و مشرکین سے  
بنو امیہ ہی کا خاندان تھا۔ یزید جس کا سلسلہ نسب بنو امیہ سے  
ماتا ہے، اس نے ان شعراء میں جنگ بدر میں مارے گئے انہی  
مویہ داروں کے بدلہ کی بات کہی ہے، جو مفسد و متعسین  
ہے۔ تو اس کلام میں غیر کفری معنی کا احتمال بعید بھی نہیں ہے اس  
سے یہ کلام کفر قطعی، التزانی ہے۔

اسی طرح اس نے شراب کے بارے میں کہا ہے کہ  
شراب دین محمدی کے مطابق حرام ہے، تو ہوتی رہے۔ ہم اسے  
دین مسوی کے مطابق مان رہے ہیں، یعنی حلال سمجھ رہے  
ہیں۔ جو، مفسر و متعین ہے۔ تو اس کلام میں بھی غیر کفری معنی  
کا احتمال بعید نہیں ہوا، اس سے یہ کلام بھی کفر قطعی التزانی ہے۔

یونہی عبارت نے ساتھ شادی کو جائز ماننا بھی ایسا گھر ہے  
جس میں کسی بھی اسلامی پہلو کا احتمال بعید نہیں ہے، تو یہ بھی  
کفر قطعی التزانی ہوا۔

رہی تکلم میں احتمال کی بات! تو جن کے نزدیک یزید  
کا محرمات سے شادی کو جائز سمجھنا اور یہ اشعار کہنا خبر متواتر سے  
ثابت ہوا، ان کے نزدیک تکلم میں بھی احتمال بعید نہیں رہا۔  
اس لیے انہوں نے تکفیر کلامی کی۔

معلی قاری شرح فقہ اکبر ص ۸۸ میں امام ابن  
ہمام کے حوالہ سے لکھتے ہیں:

لعلم و جمعا قال الامام احمد بكفره  
لماثبت عنده نقل تقريره۔ (ترجمہ) شاید اسی  
وجہ سے امام احمد بن حنبل نے یزید کی تکفیر کی ہے  
کہ ان کے نزدیک اس کی اس بات کی نفی  
(تو اترے) ثابت ہوگی۔

مبارتیں ان سے تو اتر کے ساتھ ثابت ہیں۔ تو متعین ہے کہ انہوں نے ہی یہ گستاخانہ عبارتیں لکھی ہیں۔

اسی طرح متکلم کے، اعتبار سے بھی جتنا بعید و پائیدار لیس نہیں ہے۔ ان کے ان گستاخی پر مبنی عبارتوں سے تو یہ ثابت، خبر واحد (جس میں مجتہد کا قابل اعتماد خبر کا متصل ہونا شرط ہے) کے ذریعہ بھی نہیں ہے۔ تو متعین ہے کہ انہوں نے ان گستاخانہ عبارتوں سے تو یہ نہیں کی ہے۔ فتاویٰ رشیدیہ میں مستفی کا تو یہ کی بابت نصاً محض انوہ ہے۔ اسی لیے مصنف فتاویٰ رشیدیہ نے بھی اسے افتہ قرار دیا ہے۔ چنانچہ لکھا ہے:

..... اور تو یہ کرن ان کا بعض مسائل سے محض فتا

ال بدعت کا ہے۔ (ص ۸۵)

اسی لیے علامہ فضل رسول علیہ رحمۃ نے المعتمد مع المعتمد ص ۷۷ میں لکھا ہے:

اقول فما حال من لم يشقو ولم يندم ولم يستغفرو ولم يعترف بعظامة من جاء من بعده فاصبر عليه وقام للخصومة لاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم۔ (ترجمہ) تو اس کا حال تو دیکھو جو نہ ذر محسوس یا نہ نام نہ ہو اسے استغفار کیا نہ توبہ کی اور نہ اپنی بات کا اعتراف کیا۔ اور اس کے بعد آنے والے لوگ اس پر اصرار کرتے اور جھگڑتے رہے۔ لاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

اور امام احمد رضا نے اس پر المعتمد المستغفر فرمایا ہے:

اراد به طاعة السيد اسمعيل العلوي۔ (ترجمہ) اس کے معترف و مر مجیدوں کا کہ غلام اسماعیل و ملوی ہے۔

یہی وجہ ہے۔ حضور مفتی اعظم علیہ الرحمۃ نے الموت الاحمر ص ۳۰ کے حاشیہ میں فرمایا ہے۔

اگر تری انوہ ہے، پان فیون سے بعد اس کے

بعض ہو نحو ہوں کا مکہ پرانہ ہو، تو اس پر القات نہ ہوگا۔ نا حفظ

البتہ کلام کے اعتبار سے فی نظر احتمال بعید و پائیدار ہے کہ نظام عبارت سے جو معنی سمجھا جا رہا ہے، وہ اس کی مراد نہ ہو، بلکہ پادریل اسلامی معنی مراد ہو۔ اس صورت میں فقہائے کرام کے مسلک پر اس کی تکفیر ہوگی۔ اور امام احمد رضا نے اس کی فقہی تکفیر فرمائی ہے۔

چنانچہ کو کلمہ شہبائی میں اس کے فقہی کفریات شمار کر کے فرمایا:

بالحمد ما دامہ غیر رور کی طرح ظاہر و زاجر اس فرقہ متفرق یعنی وہابیہ کا حلیہ و اس کے امام نافہ جام پر ہر زمانہ قطعاً یقیناً جسے بوجہ تشبیہ و کفر لازم الخ

اور حاشیہ پر فرمایا:

اس میں شک نہیں کہ اس گروہ ناجق پر او پر بن اور اس وجہ سے کفر لازم اور نہایت فقہائے کرام کی تصریحیں ان کے صریح کفر پر واضح رہا تحقیق الفتویٰ میں علامہ فضل حق خیر آبادی اور تصدیق و تقریب نگاروں کا اس سے تعلق سے یہ لکھا کہ:

جواب سوال دوم اینست کہ کلام او در تردد و شبہہ بر استحقاق مرتبت و حسابہ تنہ در وقت ہن بارگاہ حضرت۔ و تظاہر شش سر نہیاد و انگہ اصفی و شیون و ادنیہ سستال و انت دور چنان کہ در مقام ثالث مذکور، انہر سبق مین و مبطور ست۔

جواب سوال ثالث اینست کہ قتل اس کلام را طاعن از روئے شرع مین باشد کہ کافر و مستدین ست، و ہر مومن و مسلمان نیست، و حکم او شرعاً قتل و تکفیر ست۔ و یہ کہ در کفر او شک نہ، یا تردد و ادنیہ مین استحقاق را سل انکار و کا مسترد و ب دین نامعین و مین است (ص ۶۰) ترجمہ دوم سے

مواں کا جواب یہ ہے کہ اس کا کلمہ یقیناً بارگاہِ نبی کے مقررین کے سردار کی منزلت و نہ کے استخفاف پر مشتمل ہے اور بھی انبیاء، ملائکہ، ائمہ، مشائخ اور اولیاء کی تفتیش پر دل ہے جیسا کہ مقامِ ثالث میں مذکور اور ماقبل میں دلائل سے ثابت ہوا۔ تیسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ اس کا قائل شرعِ عین کے اعتبار سے یقیناً کافر و بدین ہے، ہرگز مومن و مسلمان نہیں۔ شرعاً اس کے لئے حکمِ قتل و تکفیر ہے جو اس کے کفر میں شک کرے یا متردّد ہو یا اس کے اسس اختلاف کو معمولی سمجھے، وہ بھی کافر و بدین اور نامسلمان و عین ہے۔

تو یہ بلاشبہ تکفیرِ کلامی ہے؛ کیوں کہ:

ہرگز مومن و مسلمان نیست، حکم او شرعاً قتل و تکفیر است۔ و ہر کہ در کفر او شک آرد، یا تردّد دارد، یا این اختلاف را بپس اندازد، کافر و بدین دانا مسلمان و عین است (ترجمہ) یقیناً کافر و بدین ہے، ہرگز مومن و مسلمان نہیں۔ شرعاً اس کے لئے حکمِ قتل و تکفیر ہے جو اس کے کفر میں شک کرے یا متردّد ہو یا اس کے اس اختلاف کو معمولی سمجھے، وہ بھی کافر و بدین اور نامسلمان و عین ہے۔

یہ عربی میں من شک فی کفر ہو عذابہ فقد کفر ہی کی فارسی میں تعبیر اور کفرِ کلامی ہی کا حکم ہے، کفرِ فقی کا نہیں۔

حضرت مفتی اعظم ہند علیہ الرحمہ الموت الاحموس ۳ میں فرماتے ہیں:

آپ عبارت صراطِ مستقیم کو پوچھتے ہیں کہ: اگر وہ متعین ہوتی تو آپ کس انداز سے اس عبارت کو ادا فرماتے؟

جی! اسی طرز سے جس سے امام اہل سنت و قسام علماے حریمین طہیین نے خیایانِ نانوتوی و نگوئی اور آپ تھانوی صاحبان کی تکفیر فرمائی کہ وہ قطعاً یقیناً کافر مرتد مرتد مرتد اور جوان کو مسلمان جانے بلکہ ان

کے کفر میں شک کرے، وہ بھی کافر کا کافر۔

حضرت ملا علی قاری شرح شریعہ ص ۳۸ میں فرماتے ہیں:

و کیف یصح قوله ”من شک فی کفر ہو عذابہ کفر“ مع ذکر الخلاف فی ترجمہ: جس کے کفر میں اختلاف ہو، اس کے تعلق سے یہ کہنا کیسے صحیح ہوگا کہ ”جو اس کے کفر و مذاب میں شک کرے وہ بھی کافر ہے۔“

تقویہ الایمان، یکروزہ اور صراطِ مستقیم وغیرہ کی عبارتیں فی نفسہ معنی کفر میں غیر متعین ہونے کے باوجود ان کے مصنف شاہ اسماعیل کی تکفیرِ کلامی کرنے کی وجہ یہ ہے کہ علامہ فضل حق خیر آبادی وغیرہ نے جامع مسجد دہلی کے منظرہ میں ان سے مراد ریافت کر لی تھی اور شاہ اسماعیل صاحب کوئی ایسی مراد نہیں بتا سکے تھے جو اس ظاہری معنی (کفر) کے برخلاف تھی کفری ہوتی، جیسا کہ علامہ فضل رسول علیہ الرحمہ نے سیف الجبالی ۵۸ و ۵۹ میں لکھا ہے:

مولوی فضل حق صاحب خیر آبادی۔۔۔۔۔۔ نے ہر طرح مولوی اسماعیل کے رد و رد ان کا رد و ابطال کیا اور تکفیر کی نوبت تحریر کی آئی۔ مسئلہ شفاعت میں مولوی اسماعیل نے حرکت نہ ہوئی کچھ جواب میں کی، آخر کو صاحبزادہ ساکت ہو گئے۔

اور ہم لکھ آئے ہیں کہ: کوئی جملہ کفری معنی میں ظاہر ہو، اس میں اسلامی معنی کا احتمال بعید و بلاؤسیل موجود ہو مگر جب اس کی مراد پوچھی جائے اور وہ نہ بتا پائے تو اسے اس کفری معنی ہی کے لیے مفسر و متعین مان لیا جاتا ہے۔ کیوں کہ:

فان القرآن المسابقة والاحقہ وما تعین علی تعین المصراۃ ترجمہ: بسا اوقات قرآن سابقہ ولاحقہ معنی مسرود کی تفسیر پر متعین ہوتی

ہیں۔ (مستند مستند ۱۶۳)

مسلم الشیوخ مع فوائد الرحوت ج ۲ ص ۱۶۶ میں ہے:

ان القریبہ قد تصدق  
القطع (ترجمہ) بھی قرینہ بھی یقین کا اقدہ  
کرتا ہے۔

اسی کے ص ۲۱۲ میں ہے:

وانت لا یسلط علیک ان القرائن  
الخارجیہ نہ ماتفید العلم عادۃ (ترجمہ): تم  
سے یہ بات مخفی نہیں کہ بسا اوقات قرآن خارجیہ  
سے بھی یقین حاصل ہو جاتا ہے۔

طاعی قاری کی شرح فقہ اکبری ۱۰۳۱ میں ہے:  
لو لم یصدق لوجوب الصلوٰۃ وحرمة الخمر  
عند السوال کان کافرا۔ (ترجمہ) ہم جتنے  
جانے پر نماز کی فرضیت اور شراب کی حرمت کی  
تصدیق نہ کرے تو کافر ہوگا۔

اس لیے علامہ فضل حق وغیرہ کے نزدیک شاہ اسماعیل دہلوی  
کی عبارتوں میں ظاہر کے خلاف معنی کا احتمال بلا دلیل بھی نہ رہا  
اور وہ عبارتیں تو ہیں کے معنوں میں مفسر و متعین ہو گئیں۔ اور  
انہوں نے شاہ اسماعیل دہلوی کی تکفیر کلامی کی۔

اور امام احمد رضا تک علامہ فضل حق وغیرہ کا شاہ اسماعیل  
سے مناظرہ کرنے اور ان کا اپنی کوئی صحیح مراد نہ ہوتا پانے کی  
طرح، خبر احمد کے ذریعے پہنچی، خبر متواتر سے ذریعے نہیں  
ہیں کہ فقیر نے اپنی کتاب ”اہل قبلہ کی تکفیر“ میں اس  
کو حیدر رضا صحت سے بیان کیا ہے۔ تو امام احمد رضا کے نزدیک  
یہ احتمال بعید رہ گیا کہ ممکن ہے انہوں نے اپنی ان عبارتوں کا کوئی  
ایسا معنی مراد لیا ہو جو کفری نہ ہو، اس لیے امام احمد رضا نے  
تکفیر کلامی سے توقف کیا۔

فتاویٰ حدیثیہ ص ۲۰۱ میں ہے:

لا یکفی فی الکفر بالانکار ان یقول لہ  
شخص او اشخاص لم یلقوا عدد التواتر ہذا  
واجب او حلال او حرام بل لا بد ان یواتر  
عندہ ذالک۔ (ترجمہ) ایک شخص  
یا عدد تواتر سے کم چند اشخاص ہی کسی کو یہ بتائیں کہ  
یہ چیز فرض یا حلال یا حرام ہے اور وہ نہ سمجھے تو کافر  
نہیں ہوگا کیونکہ کفر کے لئے بطور تواتر ثبوت  
ضروری ہے۔

نشاط المسکین ص ۱۳ کے حاشیہ میں ہے:  
شرک امر عظیم ہے کسی کلمہ گو کی طرف اس کی نسبت  
کرنے کو یقین قطعی درکار ہے۔۔۔۔۔ اور حصول یقین  
کے وہی طریقے۔ یا تو کسی کی زبان سے خود اس  
کا اقرار نہیں۔۔۔۔۔ یا بذریعہ تواتر قطعی، نہ  
انوار بازاری، اس کا علم آیا ہو۔

خلاصہ یہ کہ یزید کے تعلق سے کلام میں اسلامی معنی کا  
احتمال بعید بھی نہیں ہے۔ ہاں! حکم میں احتمال بعید ہے۔ اور شاہ  
اسماعیل دہلوی کے تعلق سے کلام میں فی نفسہ احتمال بعید ہے۔  
ہاں! حکم میں احتمال بعید بھی نہیں ہے۔

اس لیے یزید اور اسماعیل دہلوی دونوں کا حال یکساں ہے  
کہ دونوں ہی کے تعلق سے بعض کے نزدیک اسلامی پہلو کا احتمال  
بعید بھی نہیں رہا، اور بعض کے نزدیک اسلامی پہلو کا احتمال بعید  
رہا۔ تو جن کے نزدیک اسلامی پہلو کا احتمال بعید نہیں رہا، انہوں  
نے تکفیر کلامی کی جیسے امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ اور جن کے  
دیکھ اسلامی پہلو کا احتمال بعید رہ گیا، انہوں نے تکفیر کلامی سے  
توقف کیا جیسے امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

## مسئلہ اذان و اقامت اور اہل سراواں

مفتی محمد جمیل احمد رضوی، بہابی: جامع رضانیہ عظیم آباد پونی پینٹ

تکفیر کی گئی ہے۔ اس سے دوبارہ بھی حاضہ ہوا، کئی دنوں تک قیام کیا جس کی وجہ سے بہت سے وہ حضرات جو پہلے مجھ سے محبت و عقیدت کا رشتہ رکھتے تھے برکت ہو گئے۔

یہ فقیہ انفس کے ایک مکتوب کا اقتباس ہے جو مولانا حسن سعید صفوی ولی مدد خانہ سیدہ اول کے نام لکھا گیا ہے، جو آج بھی میرے وائس ایپ میں موجود ہے۔ راقم۔

فقیہ انفس کو مذکورہ خانہ سے باز رکھنے کی دستک اور پھر چلے جانے کے بعد محبت و عقیدت کا رشتہ رکھنے والوں کی برکتیں اسی درجہ کی نہیں ہے۔ جو اہل خانہ اپنے فکر و عمل سے اہل سنت کو دیتے رہے ہیں۔ لیکن اس کے باوجود درجہ والے اپنے آئینہ پی کر رہ گئے۔ حالانکہ اینٹ کا جواب پتھر سے دینا انہیں اچھی طرح آتا ہے۔ مگر یہ سوچ کر کہ انگلی کوئی بھی کھلے دروازہ تھا والے کوئی ہوگا۔ چپ سادہ لیے۔ بات خانہ اور خانہ بیوں کی تھی اس لیے اپنا سمجھ کر ان کی تمام حرکات کو نظر انداز کرتے گئے۔ حالانکہ اگر یہ گشتن روز اول باید پر عمل کر کے اگر اس کا سد باب شروع ہی میں کر لیا گیا ہوتا تو آج یہ دن دیکھنا نہیں پڑتا۔ جس کا اظہار فقیہ انفس نے اپنے مکتوب میں کیا ہے۔ مدحہ ہو۔

”عزیز مولانا امجد رضا امجد نے مسئلہ اذان و اقامت ایک معتدل نظریہ کے بعض اقتباسات بھیجے ہیں جن میں فتاویٰ رضویہ کو تنقید کا نشانہ بنایا گیا ہے۔ بات صرف تنقید کی حد تک رہتی تو میں آج آپ کو یہ مکتوب لکھنے کی ضرورت محسوس نہیں کرتا۔ مگر مآثم تو اس کا ہے کہ مسئلہ اذان و اقامت ایک معتدل نظریہ میں نہ

میرا اپنا بھی ہے غیروں کا شناسا خواں بھی ہے عقل حیران ہے کیسے اسے اپنا سمجھوں اسکے دامن پہ میرے خون کی ہیں تھمیں اب تک اس کے رو لینے سے کیسے میں مسیحا سمجھوں

الہ آباد سراواں کی وہ طلسماتی خانہ جو چراغ سے نکلے جن کی طرح اچانک نمودار ہو کر محیر العقول کرتب دکھانے لگی۔ اور اپنی فکری و اعتقادی روش کی بنا پر یہ کہ اہل سنت میں مشکوک ہو گئی بلکہ اکثر علمائے اہل سنت نے اس سے بیزاری ظاہر کی۔ اپنا بن کر انہوں کی پینہ میں خنجر بھونکنے کا کام اس نے سستی بار کیا۔۔۔ لیکن ہر بار اہل سنت کا حساس طبقہ اس کی خانہ بیت کا غلط کر کے اس کی حرکتوں سے چشم پوشی کرتا رہا۔ فقیہ انفس استاذ اہل نظرین حضور مفتی محمد مطیع الرحمن مظفر رضوی ایک خط مسیں فرماتے ہیں:

”مجھے اچھی طرح یاد ہے کہ جب مسیں نے ”سید سراواں“ حاضر ہونے کی دعوت پہنچائی بار منظور کی تھی تو بعض حضرات نے کچھ باتیں بتا کر مجھے اس سے باز رکھنے کی کوشش کی تھی۔ مگر میں نے یہ سوچ کر کہ ”لیس الخیر کالمعاندہ“ ان کی بات سن کر ہی تھی اور خدائی رشتہ ہمیشہ کی تعمیل میں حاضر ہو گیا تھا۔ کچھ دنوں بعد مہار کپور جانا ہوا تو وہاں کے استاذ محترم مولانا ہدیر عالم صاحب کے پاس حضرت شیخ کی وہ تحریر بھی دیکھی جس میں اکابر دیوبند کی کفری عبارت پر ان کی

صرف کتابوں کی عبارتوں کے اختزاعی مفہومات اخذ کیے گئے ہیں بلکہ اس کے سہارے امام احمد رضا پر لعن طعن کے جتنے تیرے برساتے گئے تھے برسات دیے گئے ہیں۔“ (کتب مذکور صفحہ ۲)

امام احمد رضا پسر اوائل والوں نے جو طعن و تشنیع کے تیرے برساتے ہیں اس کے چند نمونے ناظرین مدحوظ فرمائیے۔

پہلا نمونہ: امام اہلسنت نے اپنے مختلف فتاویٰ میں تحریر فرمایا ہے کہ اذان خطبہ مسجد سے باہر و بنا سنت ہے۔ اس پر طعن کرتے ہوئے لکھا ہے: ”جمعہ کے دن خطبہ کی اذان جس کو دوسری صدی کی ابتدا سے لے کر اب تک کے علماء، فقہاء اور مشائخ بشمول غوث الثقلین شیخ عبدالقادر جیلانی کے مسجد کے اندر دیتے ہوئے آ رہے ہیں۔ اس کو ہم خلاف سنت کہہ کر مسجد کے باہر دلوایں پر پوری قوت صرف کر رہے ہیں۔ مسئلہ یہ نہیں کہ اسے کوئی سنت سمجھے مسئلہ یہ ہے کہ کوئی جوش عناد میں امت کے اس عظیم توارث کو بدعت، ضلالت، خلاف سنت، موضوع، اصلاح و دعوت اور عنوان جبر و وحشت سمجھے۔“ (مسئلہ اذان و قیامت، صفحہ ۳۲)

اس مقام پر ہم سر اوائل والوں سے چند سوال کرنا چاہتے ہیں: پہلا سوال: یہ ہے کہ حضور غوث اعظم نے کب اور کہاں اذان خطبہ مسجد کے اندر دی ہے۔ یا کم از کم دوسرے سے دلوایں ہے۔ اور لگے ہاتھوں اصغر علی مصباحی یہ بھی بتاتے چلیں کہ دوسری صدی سے اب تک کتنے علماء فقہاء اور مشائخ نے اذان خطبہ مسجد کے اندر دی ہے۔ اور کون کون حضرات نام و زمانہ کے ساتھ مسجد کی بھی وضاحت کریں تاکہ قارئین کو آپ کی تحقیق سمجھنے میں آسانی ہو۔

دوسرا سوال: کہ جوش عناد میں امت کے عظیم توارث کو بدعت، ضلالت، خلاف سنت، موضوع اصلاح و دعوت اور عنوان جبر و وحشت کو سمجھ رہا ہے۔ براہ کرم ایسے دعووں کا نام و زمانہ کی تحریروں کی اصلی عبارتیں ناظرین کے سامنے پیش کریں۔

تیسرا سوال: ہاں امام اہلسنت سرکار اہل حضرت نے

اسے اپنے فتویٰ میں خلاف سنت ضرور لکھا ہے۔ تو یہ جوش عناد میں تھا؟ اگر ہاں تو ثبوت فراہم کریں۔ ورنہ عرب و عجم کے مستند مقلدوں بارگاہ مصطفیٰ مجدد اسلام امام احمد رضا پر ایک نہایت پھونہ اڑا کر عداوت کے آپ نے نہایت گھٹیا حرکت کی ہے۔ عالم اسلام کے اربوں خوش عقیدہ مسلمانوں کی دل آزاری کی ہے۔ جس کے لیے ہاتھ جوڑ کر معافی مانگنے سے بھی آپ کو معافی نہیں مل سکتی۔

چوتھا سوال: جو امر خلاف سنت ہو یہ وہ منکرات اور عنوان جبر و وحشت ہوتا ہے۔

ناظرین انجمنی تو بتا دیے خانقاہ سراوہاں نے امام احمد رضا کی شان میں کیسی کیسی ستائشیں کی ہیں ملاحظہ فرمائیے:

دوسرا نمونہ: خانقاہ سراوہاں کا خود ساختہ حقیقی لکھت ہے۔ فاضل بریلوی کے ان دونوں مکتوبات سے صاف واضح ہے کہ آپ کے فتویٰ سے پہلے ہندوستان کے تمام شہروں میں اذان خطبہ مسجد کے اندر ہی ہوتی تھی۔ ورنہ ان کے اپنے خیال کے مطابق علماء کے انکار اور جہاں کے شور مچانے کا کوئی سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ فاضل بریلوی کی اس تحریر کے بین السطور سے یہ بات بالکل واضح ہے کہ ان کا مذکورہ فتویٰ ہندوستان میں رائج تعامل توارث کے خلاف تھا۔ (مسئلہ اذان و قیامت صفحہ ۴۵)

حقیقی صاحب فتویٰ رواج و دستور دیکھ کر نہیں دیا حساب تا اعمال و احوال کی اصلاح کی خاطر حکم شرع بیان کیا جاتا ہے۔ اور ہم یہ مانتے ہیں کہ اہل حضرت کا فتویٰ ہندوستانی تعامل کے خلاف تھا لیکن مجدد رسالت اور صدیق و فاروق کے زمانوں کے عین مطابق تھا۔ اور یہی بہتر ہے آپ نے خود ہی اپنی کتاب میں علامہ غلام رسول سعیدی کا فرمان نقل کیا ہے کہ ”ہم پوری امانت اور دیانت اور شرح صدر کے ساتھ کہتے ہیں کہ اذان دینے کا افضل طریقہ وہی ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بتایا جس طریقہ سے آپ کے سامنے اذان دی جاتی رہی“ (مسئلہ اذان۔ ۳۲)

یہ بیان اگرچہ اذان سے پہلے درود شریف پڑھنے کے

تعلق سے ہے لیکن اپنی جامعیت، واقعیت اور حقیقت کے اعتبار سے متناسب ہے آپ بھی جانتے ہیں۔ آپ نے اپنی کتاب کے صفحہ پینتالیس (۴۷) پر علامہ بن الحاج کی ایک عبارت کا ترجمہ کیا ہے کہ ”اذان کا مسجد کے اندر ہونا بدعت ہے۔ اس کے موجد بشراہ ابن عبد الملک ہیں۔ پھر اس بدعت کا رواج اس قدر ہو گیا کہ گویا کہ یہی سنت متوارث ہو“۔ (مسئلہ اذان صفحہ ۷۷) اسی طرح زمانہ رسالت میں اذان جو کہاں ہوتی تھی آپ نے خود حدیث پاک کے حوالے سے لکھا ہے کہ: ”حضرت صاحب ابن یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دن مہاجرین پر حضور فرماتے اس وقت آپ کے سامنے مسجد کے دروازہ پر اذان کی سبقت تھی۔ اسی طرح حضرت ابوہریرہ اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے عہد میں بھی تھا۔“ (مسئلہ اذان واقامت صفحہ ۳۵)

ان حقائق کے بعد بھی امام احمد رضا کے فتوے پر تنقید کرنا یا خود انہیں مطعون کرنا تہذیب و ثقافت کو منہ جزعانا نہیں ہے؟ اپنے معاملے میں آپ تزاویہ اذان ثانی خارج مسجد دوآر چاہیں تو سنت کی جیڑی یا داخل مسجد دے کر ہشام ابن عبد الملک کے رائج کردہ بدعت کو اپنے گلے کا ہار بنائیں۔ یہ اپنا اپنا مقدمہ ہے۔ کسی کو سنت نصیب ہوئی تو کوئی بدعت اپنا اپنا لیکن امام احمد رضا پر انگلی اٹھا کر آپ لوگوں نے اپنی شامت کو دعوت دی ہے۔

سراواں والو! سستی شہرت حاصل کرنے کے اور بھی بہت ذرائع ہیں امام احمد رضا کی عظمت کو چھین کر آپ لوگوں نے اپنی مٹی پلید کر لی ہے۔ بقول شاعر

سب ان سے چلنے والوں کے گل ہو گئے چراغ

احمد رضا کی شمع مسرورزاں ہے آج بھی

امام احمد رضا جس شخصیت کا نام ہے نہ لی جوتیں میں بڑے بڑے علم و فضل کے تاجداروں نے اپنا تاج رکھ دیا

ہے۔ آپ کس کھیت کی مولیٰ ہیں۔ آگے آگے دیکھئے ہوتا ہے کیا؟ تیسرا اصول: تہجدیں کر اپنے دل کا بخار ایک جگہ اس طرح نکالا ہے ”اس پوری مدت میں امت کے جلیل القدر فقہاء علماء اور مشائخ گذرے ہیں لیکن ان میں سے کسی نے اس اذان کو مسجد سے باہر دلوانے پر اصرار نہیں کیا بلکہ ہر صدی میں مصلحین زمانہ اور احیاء سنت کے علمبردار آتے رہے۔ سب نے اپنے زمانے میں دین میں درتے ہوئے ان بدعات و خرافات کو دور کیا اور اپنی نادر و نایاب تحقیق سے سنت کو زندہ کیا۔“

لیکن اس مسئلے میں کسی نے بھی کوئی قدم نہیں اٹھایا بد مسجد کے اندر ہی اذان ثانی کو جاری رکھا۔“ (مسئلہ اذان واقامت صفحہ ۳۵)

گویا اذان ثانی کو باہر دلوانے کا جرم امام احمد رضا نے کیا اور ان کا اس میں کوئی ذاتی فائدہ تھا۔ لہذا ایک آدھ بار کہہ کر روک نہیں گئے بلکہ باضابطہ اصرار کیا۔ جب کہ امت کے جلیل القدر فقہاء علماء و مشائخ مصلحین زمانہ احیاء سنت کے علمبردار اور دوائیاں تحقیق کرنے والے محققین سب کے سب اپنا دامن سمیٹے ایک جانب کھڑے رہے کہ کہیں اس جرم کا کوئی دھبہ ان کے دامن پر بھی نہ لگ جائے۔

چونکہ وہ جلیل القدر فقہاء علماء اور مشائخ و علمبردار تھے۔ وہ انہوں نے ایسا کام نہیں کیا اور امام احمد رضا نے کیا تو اب یہاں وہی بات رد جاتی ہے یا تو امام احمد رضا جلیل القدر فقہاء علماء اور مشائخ ہیں۔ لہذا ان کے کسی فتنے اور دینی کارنامے کی کوئی حیثیت نہیں رہ جاتی۔ یا پھر انہوں نے جلیل القدر فقہاء علماء اور مشائخ کی پسند کے خلاف اپنی مرضی سے اذان ثانی کو باہر کر کے قلعہ کیا ہے۔ لیکن سراواں کے محققین یہ بھول جاتے ہیں کہ جس طرح امت کے جلیل القدر فقہاء علماء اور مشائخ اذان ثانی کو نہ درن سبب دوتا دیکھ رہا ہے۔ نکلنے پر اصرار نہیں کیے اسی طرح امام احمد رضا کے فتوے کے بعد اس اذان کو خارج مسجد ہوتا دیکھ کر بھی کوئی تعرض نہیں کیے۔ جیسا کہ

آپ نے امام احمد رضا کے مکتوب کے حوالے سے لکھا ہے کہ:  
 "اذان ثانی کا مسئلہ نیاز مند (امام احمد رضا) کے یہاں  
 ۳۵ برس سے جاری ہے اکابر علماء آئے اور دیکھا اور انکار نہ کیا۔  
 بارہ برس ہوئے تحفۂ حنفیہ عظیم آباد پشہ میں اس بارے میں فقیہ کا  
 فتویٰ چھپا بعض بلاد میں جب ہی سے اس پر عمل شروع ہوا۔ اور  
 جہاں نہ ہوا فقیر نے کوئی تعرض نہ کیا کہ زمانہ کثرت جہل، شیوہ  
 فتن کا ہے۔ مگر مجھ اللہ کسی طرف سے وہی عداوت مخالفت ہے نہ  
 آئی۔" (مسئلہ اذان و اقامت صفحہ ۳۵)

اور پھر آپ ہی کا پیش کیا ہوا دوسرے خط کا یہ ٹکڑا بھی حاضر ہے:  
 "حضرت کو معلوم ہو کہ فقیر (امام احمد رضا) کا یہ فستویٰ  
 ۳۲۲ تحفۂ حنفیہ میں چھپ کر ملک میں شائع ہو چکا۔ نہ علماء  
 نے انکار فرمایا نہ جہال نے شور مچایا۔" (مسئلہ اذان و اقامت،  
 صفحہ ۳۵)

اب ایمان و دیانت کو سامنے رکھ کر بتائیں کہ:  
 ۱۔ امت کے جلیل القدر فقہاء علماء اور مشائخ کی اس  
 خاموشی کا کیا مطلب ہوا۔ آپ کے حساب سے اذان ثانی مسجد  
 سے یا ہر مرغیر مشروعت تھی۔ اور اسد ف کے تو رٹ کے خلاف  
 پھر امت کے جلیل القدر فقہاء علماء اور مشائخ نے اس سے انکار  
 کیوں نہیں فرمایا۔

۲۔ جب آپ ہی کے پیش کردہ حوالے میں یہ موجود ہے  
 کہ "بعض بلاد میں جمہی سے اس پر عمل شروع ہوا۔ اور جہاں نہ  
 ہو فقیر (امام احمد رضا) نے کوئی تعرض نہیں کیا تو آپ کا یہ کہنا  
 احمد رضا نے اصرار کر کے مسجد سے اذان ثانی کو باہر کر دیا یا عداوت  
 و دیانت کا حصہ ہے یا خواہشت و شرارت کا۔"

۳۔ ایک دینی عالم جو خود کو خانقاہی بھی کہتا اور لکھتا ہو  
 تحقیق کے نام پر تحریب اور اصلاح کے نام پر فساد کا کام کرتا ہو  
 ۔ سوچ میں اسے کس نام سے یاد کیا جانا چاہیے۔

آپ ہی اپنی جہتاؤں کو ذرا یاد کر لیں  
 ہم اگر بات کریں گے تو شکایت ہوگی

چوتھا نمونہ: آگے لکھتا ہے:

"جنہیں احیائے سنت کا شوق ہے وہ جمعہ کی دو اذانوں  
 میں سے ایک اذان کو ہی سرے سے حذف کرنے کا، سیٹھ  
 اٹھ میں۔ ہل ظاہر اور بالخصوص سلفیہ کا استدلال یہی ہے۔ کہ  
 ہر وہ عمل جو عہد رسالت میں نہیں تھا وہ بدعت ہے۔" (مسئلہ  
 اذان و اقامت صفحہ ۵۳)

ناظرین اذان ثانی خارج مسجد دینا سنت ہے زمانہ رسالت  
 اور بعد صدیقی و فاروقی میں یہ اذان منسارین مسجد  
 دروازہ پر مجاہد کے سامنے دی جاتی تھی۔ بعد میں بشام ابن عبد  
 الملک نے اسے مسجد کے اندر لوانا شروع کیا جو حذف سنت تھا۔  
 امام احمد رضا نے اسی سنت عظیمہ کو پھر سے قائم اور رائج فرمایا۔

کسی متروک سنت کو پھر سے عمل میں لانے کو احیائے  
 سنت یعنی سنت زندہ کرنا کہتے ہیں۔ امام احمد رضا کی اس احیاء  
 سنت کو تمام ماہ نقیبہ، اور مشائخ نے قبول فرمایا۔ کسی نے اس پر  
 کوئی اعتراض یا انکار نہیں فرمایا۔ شہر تو شہر دیہاتوں کی مسجد میں  
 بھی اس پر عمل شروع ہو گیا۔ ہاں جن کے دلوں میں جی ہے، امام  
 احمد رضا کی عظمت و رفعت سے جلتے ہیں، وہ لوگ ایسا نہیں  
 کرتے۔ اور اوپر سے اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی کو طعن و تشنیع  
 بھی کرتے ہیں۔ مذکورہ بالا اقتباس کو آپ ایک بار پھر سرے  
 پرھیں اور اندازہ لگائیں کہ سراواں والوں کے دلوں میں امام  
 احمد رضا سے بغض و عناد کی کتنی کتنی بری طرح جی ہوئی ہے۔

امام احمد رضا کے اس کارنامے کو دنیائے اسلام میں  
 آنکھوں سے لگایا گیا، سر پر رکھا گیا لیکن مسئلہ اذان و اقامت  
 نامی کتاب میں اسے بطور ہانت "شوق" سے تعبیر کیا ہے وراق  
 پر اس نہیں بند اس عظیم کام کا مذاق اڑاتے ہوئے ہل نظام و  
 سلفیہ یعنی وہابیوں کا طریقہ ظہر آیا۔

اس کی آنکھوں پہ عداوت کا ہے چشمہ جب سے  
 ہر ہنر اس کو میرا عیب نظر آتا ہے  
 پانچواں نمونہ: حضور اعلیٰ حضرت امام اہل سنت فاضل

بریلوی کو دھوکہ کھانے والا اور دھوکہ دینے والا تھا۔ دھوکہ کھانا تو تیرہ بری بات نہیں ہے، بلکہ اسامہ احمد رضا رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی عظیم بارگاہ میں ایسا لفظ بھی صریح ہے، بی سے لیکن دھوکہ دینا حدیث پاک میں منافق کی نشانی بتایا گیا ہے۔ سربراہان والوں نے اعلیٰ حضرت کو دھوکہ دینے والا کہہ کر مستحق سے ملایا۔ یہ حوالہ ملاحظہ ہو:

”بعض لوگ بین یدی الخطیب راہمیر کے الفاظ سے دھوکہ کھاتے ہیں یا دھوکہ دیتے ہیں۔ (مسئلہ اذان و اقامت، ص ۵۳-۵۵)

چھٹا نمونہ: یہاں تو اہل سراواں نے تہذیب و ثقافت کی ساری حدیں تو زدی ہیں۔ گستاخی و رہانت میں کوئی کسر نہیں رکھی ایک وحشی جاہل اور پانگل کی طرح منہ بھر گالیاں لکھی ہیں ملاحظہ فرمائیں:

”اں تمام باتوں کے باوجود اذان خطبہ کو مسجد کے باہر ہی دینے پر کوئی مصرعہ ہے۔ اور اس کے خلاف کرنے والے پر بدعت و ضلالت کا حکم لگا تا ہے اور عالمگیریت کے اس دور میں اپنی چند مسجدوں کے جدید تعامل کو بنیاد بنا کر اسے سنیت کا شعار مسترار دیتا ہے۔ تو یقیناً ایسے شخص کا قبہ فقہ گم ہو گیا ہے۔ ایسے شخص کو چاہیے کہ پہلے وہ مقاصد شریعت کو سمجھے اور پھر اس کی مشروعیت کا جائزہ لے اور عہد رسالت سے لیکر اب تک اس میں کس طرح کی تبدیلیاں ہوئی ہیں ان پر ایک نظر ڈالے۔ تاکہ اسے مسئلہ کی پوری حقیقت سمجھ میں آجائے ورنہ امت کی اجتماعیت کو تار تار کرنے کے علاوہ اسے کچھ بھی ہاتھ نہیں آئے گا۔“ (مسئلہ اذان و اقامت صفحہ ۵۵)

اس طویل اقتباس میں اعلیٰ پر جو الزامات عائد کیے ہیں وہ یہ ہیں:

۱۔ اعلیٰ حضرت سب کچھ جانتے کے بعد بھی اپنی ہی بات یعنی اذان خارج مسجد دلوانے پر اصرار کیے ہیں۔

۲۔ اذان ثانی مسجد کے اندر دینے والوں پر بدعت اور

ضدیت کا حکم بکائے ہیں۔

۳۔ عالمگیریت کے اس دور میں اپنی چند مساجد کے حبیہ یہ تعامل کو بنیاد بنا کر اسے سنیت کا شعار قرار دیتے ہیں۔

۴۔ اعلیٰ حضرت کے فتوے پر عمل کرنے والوں کی صرف چند مساوی ہیں۔

۵۔ ان چند مساجد میں جہاں اعلیٰ حضرت کے فتوے پر عمل ہوتا ہے جدید تعامل ہے جس کا کوئی اعتبار نہیں۔

۶۔ سنت رسول اور سنت خلفائے رسول پر عمل سنیت کا شعار نہیں گویا سنیت کا شعار ہشام بن عبد الملک کا طریقہ ہے۔

۷۔ اعلیٰ حضرت کا قبلہ فقہ گم ہو گیا ہے۔ یعنی وہ صحیح فقہ اور مسائل شریعہ سے واقف نہیں ہیں۔

۸۔ ان کو چاہیے کہ مقاصد شریعت کو سمجھیں۔ یعنی اعلیٰ حضرت کو شریعت کے مقاصد کی سمجھ نہیں۔

۹۔ اذان کی مشروعیت کا جائزہ لیں یعنی اعلیٰ حضرت کو اذان کی مشروعیت معلوم نہیں۔

۱۰۔ ان کو چاہیے کہ اذان میں عہد رسالت سے لیکر اب تک جو تبدیلیاں ہوئی آئی ہیں انہیں معلوم کریں۔

۱۔ تاکہ اذان کا مسئلہ اعلیٰ حضرت کو پوری طرح سمجھ میں آجائے۔

۱۲۔ چونکہ یہ سارے کام اعلیٰ حضرت نے نہیں کیے ہیں اس لیے انہوں نے امت کی اجتماعیت کو تار تار کیا ہے۔

اف رے منکر یہ بڑھا جوش تھصب احسنر بحیرہ میں ہاتھ سے سخت کے ایسا نسیا

سراواں والوں کا ایمان تو نہیں گیا لیکن اہل سنت کے دلوں سے اچھا ہونے کا بھرم اور گمان ضرور چلا گیا۔ سنی بن کر وہایت کو فروغ دینے والے دور حاضر کے منافقوں کا یہ ہے اصل چہرہ۔

علمی لیاقت:

یہاں مجھے اپنے بچپن کا سنا ہوا وہ قصہ یاد آ رہا ہے کہ ایک



ناظرین مدظلہ فرمائیں:

حامد مینی نے صوفی رحاکم کے اضافے کی صورت بتائی تھی۔ یہی صورت یہ کہ اذان ختم کر کے صلوٰۃ فی رحاکم کہلا جائے۔ اور دوسری صورت یہ بتائی کہ درمیان اذان حی علی الصلوٰۃ کے ساتھ ہی فوراً بعد صلوٰۃ فی رحاکم کہہ دے۔ دوسری صورت کو افضل قرار دیا۔ اس میں حکمت یہ ہے کہ حی علی الصلوٰۃ سے نماز کی دعوت دی گئی ہے اور صلوٰۃ فی رحاکم میں نماز پڑھ لینے کی صورت بتائی جا رہی ہے۔ تو مناسب ہی نہیں بلکہ افضل یہ ہوا کہ دونوں جملے ساتھ ساتھ ادا کیے جائیں۔ ورمیان میں فیہ متعشق الفاظ سے فصل نہ کی جائے۔ ہاں اگر کوئی پوری اذان ختم کر کے صلوٰۃ فی رحاکم کہے تو یہ بھی جائز ہے۔

تبی واضح بات محقق رحاکم کی سمجھ میں نہ آسکی۔ ورمیان دینی کے غور میں چور سو کر کھ ہاراکہ ”یہی صورت کے بالمقابل یہ صورت غیر مناسب ہے۔ اور کمال یہ کیا کہ اپنا خیال مت رہیں کتاب کے ذہن و فکر میں ذہنی ٹھونسنے کے لیے لکھا۔ ظاہر ہے یہی صورت کے بالمقابل یہ غیر مناسب ہے۔“

بھائی صاحب! ظاہر یہ نہیں ہے۔ ظاہر تو وہ ہے جو علامہ مینی نے فرمایا علامہ مینی کی ترجیح ظاہر بھی ہے، افضل بھی ہے۔ یہ آسانی ذہن و فکر میں اتر جانے والی بھی ہے۔ اس کے برعکس ”پ کا خیال مبارک خلاف ظاہر ہے۔ غیر مناسب ہے افضلیت سے خالی اور صرف جائز ہے۔“

دوسری مثال: پنجہ کجا کجا نیم تن ہمدان داغ شد

ہنس کے وہ پوچھتے ہیں درد کہاں ہوتا ہے

یک جگہ ہو تو بست آؤں کہ یہاں ہوتا ہے

مرحب نے ایک شہوار کیا ہے اور خود ہی اس شہبے کا جواب دیا ہے۔ ناظرین پہلے حوالہ ملاحظہ فرمائیں پھر آنکھوں میں دھول جو نکلتے اور خانقاہ میں بیٹھ کر عوام مسلمان کو فریب دینے کا خاتنا ہی جلوہ دیکھیں گے۔ بلکہ اگر موقع ملے تو اہل سسرواں سے پوچھیں کہ قلم اور فکر و تدبر کا یہ بدتر استعمال تصوف کے کس

شہبے سے تعلق رکھتا ہے۔

محقق سسرواں لکھتا ہے ”بعض لوگوں کو اس طرح دھوکا ہوتا ہے کہ یہ تعامل و توارث نص کے خلاف ہے۔ کیوں کہ حدیث میں علی باب المسجد آیا ہے۔ جو اس بات پر دلیل ہے کہ اذان غائی مسجد کے باہر ہونی چاہیے۔ اس حوالے سے عسحق ہے کہ مسئلہ نوں کا یہ تعامل و توارث نص کے خلاف اس لیے نہیں ہے کہ حدیث میں مسجد کے اندر اذان دینے کی ممانعت پر کوئی نص نہیں ہے۔ لہذا یہ کیونکر کہنا درست ہوگا کہ یہ نص کے خلاف ہے۔“ (مسئلہ اذان و اقامت، ص ۵۳)

اس پتے نے محقق سے کوئی پوچھے کہ (۱) نص کی کتنی قسمیں ہیں (۲) کیا نص کے لیے الفاظ و صراحت ضروری ہیں (۳) حدیث فعلی یا تقریری نص ہے یا نہیں (۴) فقہاء کرام کی تصریحات نص ہیں یا نہیں۔ اگر نہیں تو دینی امور میں ان کی حیثیت کیا ہے۔ (۵) جو کام عہد رسالت میں ہوتا آیا زمانہ حدیثی میں ہوتا رہا اور دور فاروقی کا معمول رہا اس کے خلاف بشام ابن عبد الملک کا رائج کردہ طریقہ سنت کے موافق ہے یا مخالف۔ (۶) اگر موافق ہے تو آپ کے محقق عمر علامہ سعیدی صاحب کے اس بیان کا کیا مطلب ہوا: ”اذان دینے کا افضل طریقہ وہی ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بتایا جس طریقہ سے آپ کے سامنے اذان دی جاتی رہی۔“ (مسئلہ اذان و اقامت، ص ۳۲)

انہوں نے اپنے چارے محقق کا شہبہ مشبہ ہی رہا۔ اس کا ازالہ نہیں ہو پایا، اور جسے وہ شہبہ کہہ رہے ہیں وہ ایک اہل حقیقت اور اہم سوال ہے، ظاہر ہے کہ مسلمان اپنے پیغمبر کی سنت دیکھیں گے، خلفائے راشدین کا معمول دیکھیں گے، دین میں درآمد ہو جانے والے خلاف سنت رواج کو چھوڑیں گے۔ اور حتی المقدور لوگوں کو اس سے باز رکھنے کی کوشش کریں گے۔ نہ کہ تعامل و توارث کہہ کر گلے لگائے رکھیں گے۔ اور احیائے سنت کے علمبرداروں کو منہ جزا حائیں گے۔ مرواں والوں نے یہی تو کیا ہے۔ ایک غیر شرعی

اور مکروہ کام کو زبردستی اتباع ہوا دھوس میں اپنے یہاں باقی رکھا۔ اور بجائے شرمندہ ہونے کے اپنے اس فعل پر کو حق و درست ثابت کرنے کے لیے ایزی چوٹی کا زور دیا ہے۔

تیسری مثال۔ محقق سراواں کی ہمدانی اور ترجمانی کا ایک اور جوہر ملاحظہ فرمائیں، ایک جگہ لکھتا ہے:

”دوسری بات یہ ہے کہ اگر فقہ کی عبارت کا یہی مطلب ہوتا کہ کوئی بھی اذان مسجد میں نہ دی جائے۔ خواہ پنج وقتہ ہو یا اذان خطبہ، تو پھر یہ یہ تصور ہو سکتا ہے۔ فقہاء ایک طرف مسجد میں اذان دینے سے روک رہے ہیں، اور دوسری طرف خود ہی سارے فقہاء علماء اور مشائخ دوسری صدی سے لیکر اب تک مسجد میں ذب بھی دے رہے ہیں، لہذا ماننا ہے۔ گا کہ اس حکم میں اذان خطبہ شامل نہیں ہے۔

اگر اس توضیح کو تسلیم نہ کیا جائے تو تمام فقہاء علماء اور مشائخ پر فعل مکروہ کے ارتکاب کا اور قول و عمل کے تضاد کا الزام عائد ہوگا۔“ (مسئلہ اذان، ص ۷۷)

اس پورے اقتباس میں تین باتیں مت بل غور ہیں، محقق سراواں کے بقول۔

(۱) فقہ کی جن عبارتوں سے مسجد میں اذان دینا مکروہ ثابت ہوتا ہے۔ اس کا مطلب ہے صرف اذان پنج وقتہ۔ اذان خطبہ اس سے مستثنیٰ ہے۔

(۲) جن فقہاء نے مسجد میں اذان دینا مکروہ لکھا ہے وہ سارے فقہاء علماء اور مشائخ دوسری صدی سے لیکر اب تک مسجد میں اذان بھی دے رہے ہیں۔

(۳) مسجد میں اذان کو اگر روک دیا جائے تو سارے فقہاء علماء اور مشائخ پر فعل مکروہ کے ارتکاب کا اور قول و عمل کے تضاد کا الزام عائد ہوگا۔

پہلے دعویٰ کے تعلق سے محقق کو چاہیے عمت کہ کچھ فقہی عبارتیں پیش کرتا، اقوال ائمہ اور فقہائے احناف کی کتابوں سے دلیل لاتا اور پھر ثابت کرتا کہ اذان و خطبہ اور خطبہ کی اذان میں

فرق ہے، جب کہ اب آج نہیں کیا صرف اپنی طرف سے زبردستی کا مفہوم اور منکوحیت کو پیش کر کے سمجھا رہا کہ ”سس سے آفتاب نیر روز کی طرح روشن ہو گیا کہ اس قسم کی عبارتیں عام اذانوں سے متعلق ہیں۔ جن کا مقصود ورود تک آواز پہنچانا ہوتا ہے۔ اذان خطبہ ان عبارتوں سے قطعی طور سے مستثنیٰ ہے۔“ (مسئلہ اذان و اقامت، ص ۵۸)

اپنے اس دعوے کے ثبوت میں میں کہتا ہوں فقہاء کی عبارتیں پیش کرتا تو بڑی بات ہے ان کی عبارت سے آپ اپنا من پسند مفہوم بھی ثابت نہیں کر سکتے جب کہ زمانہ رسالت اور مہدینہ کی اذان خطبہ جو خارج مسجد ہوتی تھی قیامت تک مسلمانوں کی رہنمائی کرتی رہے گی۔ اور دعویٰ تو اس قدر مضحکہ خیز ہے کہ نہ چاہتے ہوئے بھی آدمی اس پر دے۔

بھائی صاحب! جن فقہاء نے مسجد میں اذان کو مکروہ لکھا ہے۔ انہوں نے کب کب اور کہاں کہاں مسجد میں اذان دی ہے۔ ذرا اس کی بھی وضاحت کر دیتے لایمینی باتوں میں تو آپ نے صفحات کے صفحات سیاہ کر ڈالے ہیں۔ اور اتنا ہم کام بھوس گئے، میں جانتا ہوں آپ بھولے نہیں بلکہ جان بوجھ کر گول کر رہے ہیں۔ یاد رکھو، دعویٰ کرنا تو آسان ہے ثابت کرنے میں پسینہ چھوٹتا ہے۔ نمرود نے سیدنا خلیل کے سامنے دعویٰ کیا کہ میں خدا ہوں۔ حضرت خلیل نے فرمایا ٹھیک ہے خدا وہ ہے جو پورے سے سورج نکالتا ہے اور پچھتر میں غروب کرتا ہے۔ اگر تو خدا ہے تو تو بھی ایسا کر کے دکھا۔ نمرود کے ہوش ٹھکانے لگ گئے۔

محقق صاحب! خلفاء کی چار دیواری میں بیٹھے بیٹھے آپ جو چاہیں لکھ ڈالیں، لیکن قیامت تک آپ یا آپ کے منوا ثابت نہیں کر سکیں گے۔ ان فقہاء نے بھی کوئی ذنب خطبہ مسجد میں دی ہے۔ زیادہ سے زیادہ آپ یہ ثابت کر سکتے ہیں کہ ان کے زمانے میں ایسا ہوتا رہا ہے۔ تو کیا کسی کے عہد میں یا خود اس کی موجودگی میں کسی جرم کا ہونا اسے مجرم بناتا ہے۔ یہ بڑیوں کے ہاتھوں حرم کعبہ کی بے حرمتی، مسجد نبوی میں

(۱۱: ۲۸-۲۹)

کیونکہ امر منکر کو دور کرنے کی حدیث پاک میں تین ہی صورت بتائی گئی ہے۔ آپ کے ماحر و ماکلی علیہ نے صحیح دینی صورت اختیار کی ہے۔ لہذا یہ اذان ثانی کو خارج مسجد رائج کرنے کی درمیانی کوشش ہوئی۔ سے آپ تحریک سمجھیں، تبلیغ سمجھیں، یا امت مصطفیٰ کو راہ سنت پر قائم رکھنے کی پر حیل و حیل کوشش سمجھیں۔

ہاں تحریک سے مراد اگر آپ کی یہ ہے کہ اس فقہاء نے مذکورہ پر جنوں نہیں نکالے، اندرون مسجد ان بند کرو، کا یہ رکا کر دھماکا نہیں بیٹھ، بجوک ہڑتال جیسے کی، اذان ثانی داخل مسجد دینے والوں پر فحش چارج نہیں کی، تو یہ ان کے شایان شان ہے نہ اس کی ضرورت ہے۔ آپ بے فکر ہو کر مسجد میں اذان دیتے دلاتے رہیں اخلاف سنت مسکروہ کاموں کو مسلمانوں میں رائج کرتے رہیں، بغضی تو روز سے مرد و عورت اور ممنوع کو افضل ٹھہراتے رہیں آپ آزاد ہیں۔ ماکلی عمامے کوئی تحریک نہیں چلائی، جتنی ملے بھی کوئی تحریک۔ یہ سب سب چھوڑیں۔ ۲۰۰۶ء کو کونسل اور کارٹھاب بنا کر نکالیں۔ آپ مسکروہ کو سنت بنا کر نگلے لگائے۔ عہد فاروقی تو ہے نہیں جو چور ہے پر باندھ کر ڈٹے لگائے جاتے۔ آپ بے فکر رہے خوف ہو کر اپنا کام کریں۔ اکابر دین کو گالیاں دیں، ان پر طعن و تشنیع کریں، اپنی، بیانی باتوں و تحقیق کا نام دے کر اساطین دین کو نیچا دکھائیں، فلسفے پرستی کے جنون میں آکر اپنی چند مساجد کو چھوڑ کر اہل سنت کی ہزاروں مساجد کو جہاں باہر اذان ہوتی ہے نشانہ بنائیں۔ مصلحہ آزائیں، اعتدال کے نام پر حقے برپا کر کے اہل سنت کا مذہبی سکون غارت کریں، موجودہ حکومت اور اسلام دشمن طاقتوں کے مظالم سے سکتے درجہ کھٹے مسلمانوں کو مسجد میں بھی سکون نہ لینے دیں، وہابیوں اور دیوبندیوں سے ساتھ گانڈھ کر کے اذان و اقامت کے مسنون اور علامتی طریقوں

گھوڑوں کا پاخانہ پیشاب، اور کئی دنوں تک اذان کا ترکہ۔ جریمین طبعین کے بے تصور مسلمانوں کا ناحق خون یہ سارے کام نہ اروں صحابہ کے عہد اور ان کی موجودگی میں ہوئے۔ تو کیا یہ بہادر ست ہوگا کہ اتنے سارے صحابہ نے حب و مسجد نبوی کی توہین کی، اندر مجتہدین کے عہد پاک میں مختلف قسم کے فتنے، طغیانی خلق و قاتل کا مسند امام محمد بن حنفیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد میں اپنے شباب پر تھی، تو یہ بہادر ست ہوگا۔ کہ امام احمد بن حنبل نے قرآن و مخلوق کہا، معاذ اللہ، معاذ اللہ۔

فقہاء کرام جنہوں نے اذان کو داخل مسجد مسکروہ فرمایا اگر ان کے زمانے میں، اذان خطبہ اندرون مسجد ہوتی رہی تو انہوں نے اسے مسکروہ لکھ کر خود کو بری کر لیا۔ اب کرنے والے جانیں ترک سنت کا وہاں ان کرنے والوں پر ہوگا۔ فعل مسکروہ کے ارتکاب اور قول و عمل کے تضاد کا الزام ان فقہاء پر عائد نہیں ہو سکتا۔ انہوں نے مقدور ہر امر منکر کو بدلنے کی کوشش کر لی ہے۔ حدیث پاک میں ہے جو کوئی بری بات دیکھے تو اسے حاجت سے بدل دے۔ اگر ایسا نہیں کر سکتا تو زبان سے اس کی برائی بیان کرے۔ اگر اتنا بھی نہیں کر سکتا تو کم از کم دل سے اسے برا جانے۔ فقہائے اسلام نے اندرون مسجد اذان کو مسکروہ فرمایا کر صحیح والے درجے پر عمل کیا ہے۔

محقق صاحب! آپ کے تینوں دعووں کا جنازہ حاضر ہے۔ آپ اپنے ہمنواؤں کے ساتھ جی بھروسہ کر ماقم کریں، ہر اوائل کے مسلک پر ارفضا میں رہ کر وہابییت کو پروان چڑھانے والے اصغر علی مصباحی! اب تو آپ کی یہ شکایت بھی اور ہوگئی ہوگی جو آپ نے تعب ہے کہ۔ ”اب (علی حضرت) سے پہلے ماکلی عمامے میں عمامہ، زین، رشد، عمامہ، بن احج، عمامہ شاطی، مرقچہ اس بات کے قائل تھے۔ یہ بدعت ہے لیکن ان میں سے کسی نے حوالے سے ہمیں یہ نہیں بتایا کہ انہوں نے اذان ثانی کے خارج مسجد کرانے کی تحریک چھوڑ دی ہو۔ اور خارج مسجد رائج کرنے کی کوشش کی ہو۔“ (مسئلہ

## عرس فقہ اعظم و جشن دستار فضیلت

موضوع:

یکم و ۲ ذوالقعدہ ۱۴۳۹ھ

مطابق ۱۵ و ۱۶ جولائی ۲۰۱۸ء بروز اتوار و پیر

ذیور سہرہ سستی:

پیر طریقت محدث کبیر حضور سلطان الاساتذہ علامہ راج

مفتی ضیاء المصطفیٰ صاحب قعدہ خلاۃ اعلیٰ

سجادہ نشین آستانہ امجدیہ، گھوسی

فقہ اعظم ہند حضور صدر الشریعہ (مصنف بیسار

شریعت) قدس سرہ العزیز کا بہترواں (۷۲) "عرس

مقدس" درج ذیل نظام الاوقات کے تحت منعقد ہو رہا

ہے۔ جس میں ملک و بیرون ملک کے علماء کرام و مشائخ

عظام و شعراء حضرات، حضور صدر الشریعہ علیہ الرحمۃ

والرضوان کی بارگاہ میں خراج عقیدت پیش کریں گے۔

برادران اسلام سے شرکت کی استدعا ہے۔

چروگوں کو:

۱۵ جولائی ۲۰۱۸ء بروز اتوار: بعد نماز عشاء قاری علامہ کرام

۱۶ جولائی ۲۰۱۸ء بروز پیر: بعد نماز فجر قرآن خوانی

۱۶ جولائی ۲۰۱۸ء بروز پیر: ۳ بجے دن جلوس چادر

۱۶ جولائی ۲۰۱۸ء بروز پیر: بعد نماز عشاء جلسہ

درم و دستار تحقیق فی الفقہ

وفضیلت و حفظ و قرأت

المعلن:

(مہمان) علامہ محفطہ قاری

ضابطہ مطبوعہ اعلامیہ امجدیہ رضویہ، گھوسی سٹی

فون: 9415250600

گومنا میں اور پھر گرتو برایت کرے۔ بچے مشن کی کامیابی کا جشن منائیں۔ بلکہ ناصر راہپوری خوشتر نورانی، ڈیٹان مصباحی، نوشاد چشتی، اور ضیاء الرحمن علمی جیسے بدنام زمانہ اور سنیت کے نام پر بدنام افراد کو اپنے ساتھ ملا کر بھجن گائیں کہ:

ہم سداواں سے حسد ک لائیں گے

اپنا کعب الگ بنائیں گے

مستقبل کے خطوط:

بروقت انہیں چند باتوں کو قلمبند کر کے اپنا قسم بند کر رہا ہوں۔ ہاں جماعت کے بڑوں نے اگر اجازت دی۔ اور ضرورت دیکھی گئی تو مندرجہ ذیل عناوین پر اظہار خیال ناظرین کے حوالے کیا جائے گا۔ ان شاء اللہ۔

- (۱) سراواں کا تاریخی پس منظر۔
- (۲) اہل سراواں کی مذہبی بیزاری اور وہابیت کی پیروی۔
- (۳) حق صاحب کی غندہ گردی۔
- (۴) اہل سراواں علمائے اہل سنت کی نظر میں۔
- (۵) مسئلہ اذان و اقامت آنکھوں میں دھول جھونکنے کی ایک کوشش ہے۔

- (۶) اجتماع امتی علی انضواء کے تناظر میں اہل سراواں کا چہرہ۔
- (۷) منشا منشا ہے پ کڑوا کڑوا تھو تھو۔
- (۸) غوث اعظم کے قول سے حوام کو دھوکہ۔
- (۹) غلط "غندہ" کی صحیح تحقیق اور اس سے مفہوم کا دائرہ۔
- (۱۰) امت کی اکثریت یا بلا طبقہ خاص مسجد اذان کا قائل ہے۔
- (۱۱) عین یر یہ کا مطلب اور اس کے اطلاق کا دائرہ۔
- (۱۲) اذان کی شرعی حیثیت۔
- (۱۳) اذان نماز اور اذان خطبہ میں فرق ہے یا نہیں۔
- (۱۴) اذان ذکر ہے تو مسجد میں مکروہ کیوں۔
- (۱۵) مسجد میں صلوات و سلام پڑھنے سے روکنے کا کچا بھانڈ۔

□□□

## المملفوظ کے حوالہ سے ایک خلیجان کا ازالہ

محمد میثم عباس قادری

پر ائمہ اہل سنت کے ہونے اس کا عنوان ان الفاظ میں قائم کیا:  
”احمد رضا کے بندوں کے تعلقات“۔ ملاحظہ ہو کتاب ”ہدیت بریلویت“ صفحہ ۱۵۵ (مطبوعہ دارالانصاف، اردو بازار، لاہور) سوشل میڈیا پر بھی اس واقعہ کی بنا پر دیوبندیوں کی جانب سے مختلف قسم کے فتنوں بھڑکے جاتے ہیں۔ اس لیے میں نے ضروری سمجھا کہ اس اعتراض کا مختصر جواب دے دوں تاکہ معترضین کے مت بند ہو سکیں۔

.....

قرآن کریم میں ارشاد ہے:

وَقَالِ رَجُلِي مَنْ هُوَ مِنْ قَوْمِي الَّذِي هُوَ يَكْفُرُ بِالْإِيمَانِ  
ن (سورہ مؤمن ۲۸) ترجمہ مولوی محمد حسن دیوبندی: ”اور بولا ایک مرد ایسا نہ افسوس من کے لوگوں میں، جو چھپاتا تھا اپنا ایمان“۔  
اس آیت کریمہ کی تفسیر میں مولوی شبیر احمد عثمانی دیوبندی نے لکھا:

”یعنی ایک مرد مومن جس نے فرعون اور اس کی قوم سے اپنا ایمان بھی تک غفلت رکھا تھا۔“

سیدی اعلیٰ حضرت کے متعلق بیان کردہ واقعہ (مشروط صحیحہ) میں سادہ کی شکل میں جو شخص اعلیٰ حضرت کو بلا وہ بھی مومن آل فرعون کی طرح اپنا ایمان چھپاتا تھا اسی لیے اسے روپ کا اپنائے ہوئے تھا، اگر سب اگر وہ معاذ اللہ مسلمان نہ

”اگر امامت اعلیٰ حضرت“ نامی کتاب میں اعلیٰ حضرت امام اہل سنت علامہ مولانا مفتی الشاہ احمد رضا خان فاضل بریلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے منسوب ایک واقعہ بیان کیا جاتا ہے، واقعہ پتو یوں ہے:

”اعلیٰ حضرت قدس سرہ کے خادم خاص حاجی کفایت اللہ صاحب بیان فرماتے ہیں، اعلیٰ حضرت بنارس تشریف لے گئے ایک دن دو پہر کو ایک جگہ دعوت تھی۔ میں ہوا تھا۔ وہی میں تانگہ والے سے فرمایا اس طرف فلاں مندر کے سامنے سے ہوتے ہوئے چل۔ مجھے حیرت ہوئی کہ اعلیٰ حضرت بنارس کب تشریف لائے اور کیسے یہاں کی گلیوں سے واقف ہوئے۔ اس مندر کا نام کب مٹا؟ اسی حیرت میں تھا کہ تانگہ مندر کے سامنے پہنچا دیکھا کہ ایک سادھو مندر سے نکلا اور تانگہ کی طرف دوڑا۔ آپ نے تانگہ روک دیا۔ اس نے اعلیٰ حضرت کو ادب سے سلام کیا اور کان میں کچھ باتیں ہوئیں جو میری سمجھ سے باہر تھیں۔ پھر وہ سادھو مندر میں چلا گیا۔ ادھر تانگہ بھی چل پڑا۔ تب میں نے عرض کی: حضور! یہ کون تھا؟ فرمایا: ”یہ ال وقت“ عرض کی: مندر میں؟ فرمایا: آم کھائیے، پتے نہ گننے۔“

یہ واقعہ بعد ازاں ”امام احمد رضا اور تصوف“ (صفحہ ۹۸ مطبوعہ مصلح الدین پبلیکیشنز، کراچی) در دیگر کتاب میں بھی نقل کیا گیا۔

مفتی مجاہد دیوبندی نے اس واقعہ کی وجہ سے اعلیٰ حضرت

ہوتا تو اعلیٰ حضرت بھی بھی اس کو ابدال وقت نہ سمجھتے۔ اس  
اعتراض کے جواب میں اس سے زیادہ وضاحت کی ضرورت  
نہیں ہے۔ یمن میں یونانیوں کے نزدیک مسلمانوں کے  
سے "مذہب بالمثل" کے لیے کچھ خدائی جوابات بھی نقل کیے  
جاتے ہیں تاکہ دیوبندی معتقدین کو مزید اذیت نہ ہو۔

مقام صدیقیت پر پیغمبر مسلمان بادشاہ عیسائی  
کے روپ میں:

جس کتاب سے یہ واقعہ پیش کیا جا رہا ہے اس کے متعلق  
عرض کروں کہ اس کتاب کا ترجمہ مولوی اشرف علی تھانوی  
دیوبندی کے کہنے پر کیا گیا، چنانچہ اس کے شروع میں ناشر محمد زکی  
دیوبندی نے تھانوی صاحب کے ایک وعظ کا اقتباس نقل کیا ہے،  
جس میں تھانوی صاحب نے کہا:

"اہل محبت کے تذکرے دیکھا کرو، میں نے  
ایک کتاب "روض الریاضین" کا جس میں پانچ  
سو ہزارگوں کی حکایتیں ہیں، اردو میں ترجمہ کرا دیا ہے،  
پانچ سوہ اور پانچ سو دوسری معتبر حکایتوں کا اضافہ  
کر کے اس کا لقب "ہزار داستان" رکھا ہے جو عقرب  
چھپ جائے گی۔ میرا یقین ہے کہ جو شخص ساری کتاب  
اچھی طرح سمجھ کر دیکھے گا ضرور عاشق ہو جائے  
گا، آخر ایک ہزار عاشق کا تذکرہ دیکھنے سے کہاں تک  
اثر نہ ہوگا۔"

(نزہۃ المساکین اردو ترجمہ روض الریاضین صفحہ ۴ مطبوعہ  
ایچ ایم سعید کمپنی، ادب منرس، پاکستان چوک، کراچی۔ مترجم  
مولوی جعفر علی گیلانی)

دیوبندی ناشر صاحب مزید لکھتے ہیں کہ (یہ کتاب):  
"پاکستان میں دستیاب نہ تھی، لہذا اسے شائع  
کر کے کاظم حضرت تھانوی کے خلیفہ خاص مفتی، عظیم  
پاکستان حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب نے  
احقر کو دیا۔"

(نزہۃ المساکین اردو ترجمہ روض الریاضین صفحہ ۴ مطبوعہ  
ایچ ایم سعید کمپنی، ادب منرس، پاکستان چوک، کراچی۔ مترجم  
مولوی جعفر علی گیلانی)

نوٹ اس اقتباس میں دیوبندی صاحب کے ساتھ کل  
ترجمہ و تراجمات دیوبندی ناشر کی جانب سے لکھے گئے ہیں۔  
پیش کیے گئے ان اقتباسات سے اس کتاب کی ثقہیت  
دیوبندی مذہب کے دو کارہیوں سے ثابت ہوگئی، اب واقعہ  
ملاحظہ فرمائیں:

شیخ مفادری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی  
ہے فرماتے ہیں کہ میں چند سال تک جنگ کا شوقین  
رہا اور چند سال سروس میں تھا۔ کراچی میں بعض  
کاموں کے سبب حکمائے کفار کے شہروں میں داخل  
ہوتا تھا اور پوشیدہ ہو جانا میرے اختیار میں تھا، اگر میں  
چاہتا تو وہ مجھے دیکھ سکتے تھے اور اگر نہیں چاہتا تھا تو نہیں  
دیکھ سکتے تھے۔ ایک بار حق تعالیٰ کا حکم ہوا کہ میں ان  
کے شہر میں داخل ہو جاؤں اور ایک صدیق سے ملاقات  
کروں، چنانچہ میں پہنچا اور اپنے آپ کو انہیں  
دکھایا، انہوں نے مجھے گرفتار کر لیا اور میرا گرفتار کرنے  
والا بہت خوش ہوا اور میری مشکیں باندھ کر بازار میں  
لے آیا تاکہ مجھے بیچے اور یہی طریقہ مجھے بھی مطلوب  
تھا جس کا مجھے حکم ہوا تھا، اس سے مجھے ایک معتبر آدمی  
سوار نے خریدا اور مجھے گرجا پر وقف کر دیا تاکہ میں اس  
کی خدمت کیا کروں۔ میں ایک مدت تک اس کی  
خدمت کرتا رہا، ایک دن گرجا میں ان لوگوں نے بہت  
سے فرش بچھائے اور بخور جلا دیا اور بہت سی خوشبو کی  
گٹلیں۔ میں نے کہا کیا بات ہے؟ انہوں نے کہا بادشاہ کی  
عادت ہے کہ سال میں ایک بار گرجا میں آتا ہے اب  
اس کی زیارت کا وقت آگیا ہے، ہم اس کے واسطے

تیاری کر رہے ہیں اور گر جا کو حسالی کر دیتے ہیں۔ وہ تہہ بنی آکر اس میں عبادت کرتا ہے۔ جب انہوں نے دروازہ بند کر دیا تو میں صرف وہاں رہا اور ان کی نظرسے چھپ گیا، وہ مجھے نہ دیکھ سکے۔ اٹنے میں بادشاہ آگئے اور ان کے واسطے دروازہ کھولا گیا اور وہ تہہ داخل ہوئے اور دروازہ بند کر دیا گیا۔ پھر وہ گر جا میں چاروں طرف تلاش کرتے پھرتے رہے، نہیں سمجھتا تھا اور وہ مجھے نہیں دیکھتے تھے، جب المینن کریم تو قربت گاہ میں پہنچے جو گر جا میں تھا اور قبیلہ کی جانب متہ کر کے بگیر کی، اس وقت مجھ سے فرمایا گیا کہ کہ یہ وہی ہیں جن سے ہم تھیں ملا نا چاہتے ہیں، چنانچہ میں ظاہر ہو کر ان کے پیچھے سلام پھیرنے تک کھڑا رہا، سلام پھیر کر انہوں نے میری طرف دیکھا، کہا تو کون ہے؟ میں نے کہا! آپ جیسا مسلمان ہوں۔ فرمایا تمہیں یہاں کون چیز لے آئی؟ میں نے کہا آپ۔ اب وہ میری طرف متوجہ ہوئے اور حال پوچھا۔ میں نے کہا کہ مجھے آپ سے ملنے کا حکم ہوا تھا اور اس کا کوئی طریقہ مجھ میں نہ آیا۔ مگر اس صورت سے کہ قید ہو کر ہوں، اور وہ مجھے گر جا کا خادم بنادیں اور ہر موقع پر مسیں نے ان کو اپنے اوپر قادر کر دیا تاکہ ملاقات حاصل ہو جائے، مجھ سے مل کر وہ بہت خوش ہوئے، میں نے ان کا حال کشف سے دیکھا، انہوں نے میرا حال دیکھا، میں نے انہیں درجہ صدیقین میں پایا۔ میں نے کہا آپ کی ان کفار کے درمیان باطنی حالت کیا ہوگی؟ فرمایا اے ابو الحجاج! مجھے ان کے درمیان بڑا نفع ہے اور مسلمانوں کے درمیان رہ کر ویسے فوائد نہیں حاصل ہو سکتے۔ میں نے کہا بیان فرمائیے۔ فرمایا کہ میرا توحید اور اسلام

اور اعمال صرف اللہ ہی کے واسطے خالص ہیں، کسی کو اس کی اطلاع نہیں ہے اور حلال کھاتا ہوں جس میں کوئی شبہ نہیں ہے اور مسلمانوں کو نفع پہنچاتا ہوں اگر ان کا بڑا بادشاہ میں ہوتا تو بھی انہیں کفار سے بچا نہ سکتا۔ انہیں کفار کے شر سے بچاتا ہوں کوئی ان تک نہیں پہنچ سکتا و کفار کے درمیان قتل و فساد ہے ایسے کراتا ہوں کہ اگر مسلمانوں کا سب سے بڑا بادشاہ ہوتا تو بھی نہ کر سکتا۔ ان شہابی اللہ میں مقرب اپنے چند تصرفات نہیں دکھاؤں گا، پھر ہم نے ایک دوسرے کو وداع کیا اور میں لوگوں کی نظر سے پوشیدہ ہو گیا اور بادشاہ نکل کر گر جا کے دروازہ پر جا بیٹھے اور کہا گر جا کے سارے مخصوص لوگوں کو حاضر کر دینا چاہتا ہے حاضر کر کے پیش کیے گئے اور کہا گیا یہ اس کے بطریق یعنی عالم ہیں، یہ شاس ہیں یعنی محافظ ہیں، یہ راہب ہیں، یہ ناظر اوقاف ہیں۔ اور یہ اس کی جائیداد کا محصول وصول کرنے والا ہے۔ فرمایا! اس کی خدمت کون کرتا ہے؟ لوگوں نے اس شخص کو بتلایا جس نے مجھے خرید کر گر جا پر وقف کیا تھا اور کہا اس نے ایک قیدی کو خرید کر اس پر وقف کیا۔ اس پر بہت غصہ کا اظہار فرمایا اور کہا کیا تم سب کے سب خدا کے گھر کی خدمت سے منکبر ہو گئے اور ایک شخص کو جو غیر ملت کا شخص ہے اس سے خدا کے گھر کی خدمت لیتے ہو اور تلوار لے کر اس کی آٹھ میں کہ خدا کے گھر کو تم نے بخش کر دیا، سب کی گردن ماری اور میرے احضار کا حکم کیا۔ میں ان پر ظاہر ہو گیا، انہوں نے مجھے ہیش کیا، فرمایا یہ ایسے گر جا کا کادم ہے جس سے برکت حاصل کی جاتی ہے۔ ان لوگوں کے تکبر کے مقابلہ میں تو یہ اس کا مستحق ہے کہ اس کو عزت و تعظیم اور خلعت

سوارى دے کر اس کے وطن اور اہل کے پاس  
پہنچا یا جو دے، چنانچہ ایسا ہی کیا گیا اور میں اپنے وطن  
لوٹ آیا۔

(نزہۃ المساکین اردو ترجمہ روض الریاحین  
صفحہ ۳۶۹ تا ۳۷۰ مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی، ادب منزل  
پاکستان چوک، کراچی۔ مترجم مولوی جعفر علی گیلوی)  
معرض دیوبندی بتائیں کہ کیا اس واقعہ میں خود کو عیسائی  
ظاہر کرنے والے مسلمان بادشاہ کو بھی (جو مقام صد ہائیت  
پر تہذیب) عیسائیت کے ساتھ منسوب کر کے، ان کے خلاف  
زبان طعن درآئیں گے؟ اگر نہیں تو صرف اعلیٰ حضرت ہی نشاندہ  
کیوں؟ ”نزہۃ المساکین اردو ترجمہ روض الریاحین“ کو مولوی  
اشرف علی تھانوی دیوبندی اور مفتی شفیع دیوبندی کی تائید حاصل  
ہے، اس لیے وہ بھی اس واقعہ کے تائید کنندہ و مسترار پاتے  
ہیں۔ اب دیکھتے ہیں کہ دیوبندی اپنے ان اکابر پر فتویٰ لگاتے  
ہیں یا حسب روایت زبان بند رکھتے ہیں۔

مولوی محمد حسن مؤلف ”کشف  
الاستار“ ہندو کے روپ میں:

”دیوبندی مذہب کے مروجہ حکیم الامت مولوی اشرف علی  
تھانوی دیوبندی نے اپنی کتاب میں لکھا ہے:

”مولوی محمد حسن نے بڑی تلاش  
اور ذوراز پایادہ سفر اور ہندو فقہروں اور مادیوں کی  
صحبت اور خدمت میں ایک مرتاض کی حیثیت سے  
تادیر وہ کر معلوم کیا کہ ہندوؤں کے رشیوں نے اپنے  
ملفوظات میں دس اوتاروں کے آنے کا عقیدہ  
ظاہر کیا ہے۔“

(حقیقۃ اسلام غیر مسلم اقوام کی نظر میں صفحہ ۱۰۶ مطبوعہ  
مکتبہ حکیم الامت، کمرشل ایریا، ناظم آباد نمبر ۲، کراچی۔ طبع  
اگست ۲۰۰۸ء)

تھانوی صاحب نے اس اقتباس میں لکھا ہے کہ مولوی حسن  
صاحب ”ہندو فقہروں اور مادیوں کی صحبت اور خدمت میں ایک  
مرتاض“ یعنی ”ریاضت کرتے والے“ کی حیثیت سے رہے۔  
تھانوی صاحب نے مزید لکھا ہے:

”مؤلف شرف الاستار مولوی محمد حسن  
نے (صورۃ) ہندو بن کر بتارس میں اور اجداد میں  
ایک زمانہ تک تحصیل معلوم وید کی، اور بڑے بڑے  
پاک نفس برہمنوں اور خدا رسیدہ مادیوں کی صحبت  
حاصل کی۔ انہوں نے دیکھ کر حیرتوں اور پرزوں  
میں تارک اندنیہ جوگی کسی بڑی ہستی اور کسی تعریف کی  
سوئی ذات کی یاد میں بھجن گاتے اور اس کی بے  
منتات۔“

(حقیقۃ اسلام غیر مسلم اقوام کی نظر میں صفحہ ۱۰۸ مطبوعہ  
مکتبہ حکیم الامت، کمرشل ایریا، ناظم آباد نمبر ۲، کراچی۔ طبع  
اگست ۲۰۰۸ء)

اس اقتباس میں دیوبندی حکیم الامت مولوی اشرف علی  
تھانوی دیوبندی نے مولوی محمد حسن صاحب کے بارے میں یہ  
الفاظ واضح طور پر لکھے ہیں کہ ”وہ ہندو کی صورت میں“ برہمنوں  
اور مادیوں کی صحبت میں رہے۔ تھانوی صاحب نے ان  
مادیوں کے لیے ”خدا رسیدہ“ یعنی ”خدا تک پہنچے ہوئے“  
جیسے الفاظ بھی استعمال کیے ہیں، اور ہندو کی صورت میں  
جو گیوں کے ساتھ رہنے کی وجہ سے مولوی محمد حسن صاحب  
کا رد بھی نہیں کیا۔ اور دیوبندیوں کے امام مولوی سرفراز گلکروی  
نے لکھا ہے:

”جب کوئی مصنف کسی کا حوالہ اپنی تائید میں  
نقل کرتا ہے اور اس کے کسی حصہ سے اختلاف نہیں  
کرتا تو وہی مصنف کا نظریہ ہوتا ہے۔“

(تفہیم الخواطر صفحہ 79 مطبوعہ مکتبہ صفوریہ، نزد درہ  
نظر العلوم، گھنٹہ گھر، گوجرانوالہ)

مذہب دیوبندی مناظر اور مولوی الیاس مفسر دیوبندی کے معتقد مولوی دیوبند نے بھی اپنی ایک کتاب میں لکھا ہے:

”اگرچہ عہدِ مہر خیر الدین گزراؤں کی ہے مگر تبسمِ احب نے اسے روکیں بھی نہیں کیا پوری کتاب میں تو یہ البتہ تبسم کے گلے کی بڑی ہے“

(افغان ختم نبوت اور صاحبِ تحذیر انسان صفحہ

20 مطبوعہ اراخیم، نمر، نور حق سنہ ۱۴۰۰ھ، اردو بازار، لاہور، طبع اول اکتوبر ۲۰۱۵ء)

مولوی سرفراز گلکھڑوی دیوبندی اور مولوی ابوالیاس دیوبندی کے پیش کیے گئے تنازوں، قہاسات کی روشنی میں یہ کہنا صحیح ہے کہ ”تھانوی صاحب بھی مولوی محمد حسن صاحب کے ہندوئی صورت میں رہنے و درست سمجھتے ہیں اسی لیے ان کا رد نہیں کیا“۔ لیکن دوسری طرف تھانوی صاحب کے پیروکار دیوبندی اسی طرح کے ایک واقعہ کی وجہ سے اعلیٰ حضرت پر اعتراض کرتے ہیں، بلکہ ان معترض دیوبندیوں سے گزارش ہے کہ ”روضہ الریاحین“ سے پیش کیے گئے واقعہ اور تھانوی صاحب کی اپنی کتاب سے پیش کیے گئے مذکورہ بالا دو قہاسات کی وجہ سے تھانوی صاحب کے متعلق بھی اسی طرح کا تبصرہ کیا جائے جیسا اعلیٰ حضرت کے متعلق کیا جاتا ہے۔

بابا گردنا تک، حضرت بابا منیرید الدین گنج شکر رحمۃ اللہ علیہ کے خلیفہ تھے: مولوی رشید گنگوہی دیوبندی کا موقف

دیوبندی مذہب کے ایک اور امام مولوی رشید منگھوہی دیوبندی کی مستند سوانح عمری سے دو قہاسات ملاحظہ کریں، پہلے اقتباس میں لکھا ہے کہ گنگوہی صاحب نے مسکھوں کے پیشوا بابا گردنا تک کے بارے میں کہا:

”ایک مرتبہ ارشاد فرمایا کہ شاہ ناک جن کو مسکھ لوگ بہت مانتے ہیں، حضرت بابا منیرید الدین گنج

شکر رحمۃ اللہ علیہ کے خاندان سے ہیں، چونکہ اہل جذب سے تھے اس وجہ سے ان کی حالت مشتبہ ہوگئی، مسلمانوں نے کچھ ان کی طرف توجہ نہ کی، مسکھ اور دوسری قومیں کشف و کرامات دیکھ کر ان کو ماننے لگے۔“

(تذکرۃ الرشید جلد ۲ صفحہ ۲۳۲ مطبوعہ ادارہ اسلامیات، ۱۹۰۰ء، نارنگی، لاہور)

ایک بزرگ پوشیدہ ہو کر مندر میں تبلیغ کرتے تھے، مولوی رشید گنگوہی دیوبندی:

”کچھ صفحات بعد مزید لکھا ہے کہ گنگوہی صاحب نے کہا: ”شاہ حکیم احمد صاحب ایک بزرگ سہارنپور میں رہتے تھے، ان کی خدمت میں ایک شخص بغرض سداۃ حاضر ہوا، اور عرض کیا کہ منسرت میں حیدر آباد کن کو جاتا ہوں، شاہ صاحب نے فرمایا اچھا جاؤ، حیدر آباد کے راستہ میں فلاں شہر پڑے گا اس شہر کے متصل ایک جھڑی ہے اس میں ایک بزرگ رہتے ہیں، آپ ان کا نام ہے، ان سے ملنا اور میرا سلام کہنا“ یہ شخص رخصت ہو کے حیدر آباد روانہ ہوئے، شاہ صاحب کے ارشاد کے موافق جب جھڑی کے پاس پہنچے تو دیکھا کہ ایک مندر بننا ہوا ہے اس کی چار دیواری کے گرد بہت سے ہندو فقیر الگ الگ بت ہاتھوں میں لئے ہو جا کر رہے ہیں، یہ شخص بہت متحیر ہوا کہ یہاں یہ کیا قصہ ہو رہا ہے، آہستہ آہستہ بڑھا اور ایک ہندو فقیر سے پوچھا کہ اس مندر میں کون رہتا ہے؟ اس نے جواب دیا کہ ہمارا گرد رہتا ہے، انہوں نے نام پوچھا تو وہی تھا جو شاہ صاحب نے بتایا تھا، اس شخص نے فقیر سے کہا کہ اپنے گرد کو اطلاع کرو کہ ایک شخص شاہ حکیم الف سہارنپوری کا بھیجا ہوا سلام کے لیے حاضر ہونا چاہتا ہے، ہندو فقیر نے جواب دیا کہ ہم لوگ تو وہاں تک

پہنچ نہیں سکتے البتہ تمہارا پیام ڈیوڑھی کے فقیروں تک پہنچا تاہوں وہاں سے سلسلہ بہ سلسلہ گروہی تک پہنچ جائے گا۔ غرض اس طرح ہر جب پیام اندر پہنچا تو انہوں نے ان مہمان مسافر کو اندر بلا لیا، وہاں جا کر دیکھتے ہیں تو ایک بزرگ سفید ریش صاف سحر سے نہایت پریشانی قرآن شریف کی تلاوت کر رہے ہیں، جب اشارہ ہو کر کلام مجید جزوان میں رکھ دیا تو ان کی طرف متوجہ ہوئے اور سلام و کلام ہوا، اس شخص نے کہا کہ حضرت یہاں کے قصبے نے تو مجھے حیران بنا دیا، باہر بہت پرست جوگیوں کا جمع کیا ہے؟ بزرگ نے فرمایا: مسیحا کیا پوچھتے ہو؟ ہر جتنے لوگ معتقد بنے بیٹھے ہیں سب جتدہ ہیں، ان کو یہاں تک پہنچنے کی ممانعت ہے، جب کسی قدر ان کی اصلاح ہو جائے گی تو ڈیوڑھی پہ آجائیں گے اور پھر جب حالت زیادہ سنورے گی تو بیس آجائیں گے، یہاں آکر مسلمان نہیں گے، چنانچہ یہ لوگ جن کو میرے پاس دیکھتے ہو، حضرت سب مسلمان ہیں اور جب مکمل ہو جائیں گے تو اس سامنے والے دروازہ سے ان کو نکال دوں گا، اس دروازہ سے باہر جانے والے لوگ پھر کبھی باہر کے لوگوں سے نہ ملیں گے، غرض یہی سلسلہ رہے گا یہاں تک کہ میرا وقت پورا ہو جائے، جتنے لوگ تم دیکھ رہے ہو، سب میں فرق مراتب ہے ہر ایک کو علیحدہ علیحدہ پڑھنے کے لیے بتایا گیا ہے اور ہر ایک کو دوسرے سے اپنا حال کہنے کی ممانعت ہے، اسی طرح ہاتھ سے خدا کے کافر بندے مسلمان بن کر یہاں سے روانہ ہوئے، اگر کلمہ کھلا اسلام کی طرف ان لوگوں کو بلایا جائے تو یہاں سے تو مسلمان و قسطل کر ڈالیں، جس بھی مارا جاؤں اور یہ بھی۔ اس لیے اسلام کی خدمت اور دین کی جانب ہدایت کامیاب نے یہ طریقہ اختیار کیا ہے، اس قصہ کے بعد حضرت امام ربانی نے

ارشاد فرمایا، اسی طرح اکثر بزرگ پوشیدہ ہو کر خلافت کو راہ ہدایت پر لاتے ہیں، اسی طرح بابائے تک بھی مسلمان تھے اور پوشیدہ ہو کر ہدایت کرتے تھے۔  
(تذکرۃ الرشید جلد ۲ صفحہ ۷۲۳، ۲۳۸، مطبوعہ ادارہ اسلامیات، ۱۹۰۰ء، انارکلی، لاہور)  
مولوی رشید گنگوہی دیوبندی کے بیان کردہ مذکورہ بالا دونوں اقتباسات سے گروہ تک کا مسلمان ہونا ثابت ہوتا ہے، نیز منقولہ بالا دوسرے اقتباس میں مسند میں رہ کر جتدہوں کو مسلمان کرنے والے بزرگ کے واقعہ سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ کچھ بزرگ غیر مسلموں کی ہدایت کے لیے ان کے احوال کے مناسب طریقہ اختیار کر لیتے ہیں۔ اس لیے اہل حضرت پر اعتراض کرنے والے دیوبندی پہلے اپنے مصرعہ کی خبر لیں۔ وقت کی کمی اور مصروفیت کی کثرت کے سبب انتہائی غلبت میں اتنا ہی لکھ سکا ہوں، جو کہ غنیمت سمجھتا ہوں۔ غفلت۔

#### القائمہ مطبوعات حاصل کریں

- 200 ❁ منتخب مسائل قدویٰ رضویہ
- 200 ❁ رضا تبیین و تاجۃ الاسلام نمبر
- 100 ❁ مسئلہ من و اقامت کا صحیح نظریہ
- 100 ❁ تنقید بیکل
- 50 ❁ تاریخ شیعہ حق کی تہنیتی، یار
- 50 ❁ ملی سنت کی پشت میں خنجر
- 50 ❁ زندگی گزارنے کے رہنما اصول

#### رابطہ نمبر

۹۸۳۵۴۲۳۴۴۴

## اعلیٰ حضرت کی صوفیانہ شاعری

ڈاکٹر طیب ابدالی

وطن مالوف بریلی (یو پی) میں ہوا۔ آپ کا حجاز مبارک زیارت گاہ خاص و عام ہے۔

حضرت احمد رضا خاں صاحب قدس سرہ اگر ایک طرف مہم تہذیبی، اصولی یا صفاء مجدد وقت کی حیثیت سے مشہور ہیں تو اردو شاعر کی حیثیت سے بھی آپ کا مرتبہ کم نہیں۔ اردو شاعری میں نعت گوئی کو جو عروج و کمال حاصل ہے وہ آپ ہی کا مرہون منت ہے۔ آپ کی نعت میں عشق رسول کے ساتھ ساتھ جو الہامی انداز ہے وہ محتاج بیان نہیں۔ نعت رسول میں جس ادب و احترام کے ساتھ آپ زمزمستان ہوتے ہیں اور جس اخلاص و عقیدت کے ساتھ بارگاہ نبوی میں اپنے واردات قلبی، کیفیت روحانی اور جذب دروں اور سوز و رونی کا یہ پیش کرتے ہیں اس کی نظیر نہیں ملتی۔

آپ کے مسلک تصوف میں وحدت الوجود کے مسئلہ کو اہمیت حاصل ہے۔ اور یہ اکابرین صوفیہ کا مسلک رہا ہے۔ مسئلہ اس قدر پیچیدہ رہا ہے کہ اہل علم نے اس پر مختلف انداز سے روشنی ڈالی ہے لیکن پھر بھی اس کی حتمی سلجھ نہ سکی بلکہ اس کی سرحد مسئلہ قضا و قدر کو چھو لیتی ہے۔ اس لیے خاموشی ہی بہتر ہے۔ لیکن اس حقیقت سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ صوفیائے کرام نے اور صوفی شعراء نے اس کو دلکش پیرایہ میں بیان کرنے کی کوشش کی ہے۔ حضرت امام احمد رضا خاں قدس سرہ نے بھی فتاویٰ، تفسیر

حضرت مولانا شاہ احمد رضا خان فاضل بریلوی قدس سرہ دنیائے تصوف کے تابندہ ستارے تھے۔ آپ کی ولادت باسعادت ۱۰ ارشوال المکرم ۱۲۷۲ھ میں بریلی میں ہوئی۔ آپ کا تاریخی نام "الختار" تھا اور خفص "رضا"۔ آپ کے والد بزرگوار حضرت مولانا تقی علی خاں صاحب قدس سرہ اپنے وقت کے مشہور علماء میں سے تھے۔ آپ کی تعلیم و تربیت والد بزرگوار ہی کے زیر سایہ ہوئی۔ ذہانت و ذکاوت کی وجہ سے بہت جلد درسی کتابوں سے فارغ التحصیل ہوئے۔ علم فلسفہ اور ہیئت میں بھی مہارت رکھتے تھے۔ سند احمدیٹ مکہ معظمہ کے اکابرین علماء سے بھی حاصل کی۔ آپ نے خاتواہ مارہرہ کے مشہور بزرگ اور صاحب سجادہ حضرت سید شاہ آل رسول علیہ الرحمۃ کے دست حق پرست پر بیعت فرمائی اور سند خلافت سے بھی نوازا سے گئے۔ حضرت کے تہذیبی کا شہرہ نہ صرف ہندوستان تک ہی رہا بلکہ عالم انسانی میں پھیلتا رہا۔ آپ بے شمار کتابوں کے مصنف و مؤلف ہیں۔ فتاویٰ رضویہ آپ کی مشہور تصنیف ہے جس سے آپ کے تہذیبی اور علوم دینیہ میں دقت نظری کا پتہ چلتا ہے۔ آپ کا ترجمہ قرآن مجید منفرد حیثیت کا حامل ہے۔ آپ کا وصال ۲۵ صفر المظفر ۱۳۴۰ھ میں اپنے

اور رضا، صبر، توکل، وحدت الوجود جیسے دقیق مسائل تصوف کو شعری قالب میں ڈھار ہے اور یہ آپ کی کامیابی کی بین دلیل ہے۔ حضرت امام احمد رضا خاں صاحب قدس سرہ کا کمال فن ہے کہ تصوف کے مسائل و دقیقہ کی توضیح کے بجائے عشق رسول کی سرمستی میں اپنے کو گم کرتے ہیں اور جب عشق رسول میں سرشاری ہوئی تو عرفان الہی کی آگہی ہوئی۔ اور یہی نعت گوئی نہ صرف طریقت و حقیقت کی سرحد چھو لیتی ہے بلکہ اس میں دلکشی اور جاذبیت پیدا کرتی ہے۔ ایک نعتیہ غزل کے چند اشعار ملاحظہ ہوں۔

وہ سوئے لالہ زار پھرتے ہیں

تیرے دن اے بہار پھرتے ہیں

یہ چرخ حزار پر قدی

کیسے پر دانہ وار پھرتے ہیں

ہائے غافل وہ کیا جگہ ہے جہاں

پانچ جاتے ہیں چار پھرتے ہیں

کوئی کیوں پوچھے تیری بات رضا

تجھ سے کتنے ہزار پھرتے ہیں

مذکورہ بالا اشعار میں کتنے کیف و کم ہیں لیکن نعتیہ انداز

ہے۔ مندرجہ ذیل غزل ذوق و شوق اور والہانہ کیف و سرور کی

ترجمان ہے۔

کس بلا کی سے ہیں سرشار ہم

دن و رات ہوتے نہیں ہشیار ہم

دشمنوں کی آنکھ میں بھی پھوس قم

دوستوں کی بھی نظر میں خار ہم

فصل گل، سبزہ، صبا، مستی، شباب

چھوڑیں کس دل سے درخشاں ہم

میکدہ چھنا ہے اللہ ساتیا

ابکی ساغر سے نہ ہوں ہشیار ہم

حضرت امام احمد رضا قدس سرہ کا یہ شعر بھی اپنی لطافت و صداقت کے اعتبار سے کتنا بالیدہ ہے اور تصوف کے کیسے مسائل اس ایک شعری توضیح کے پس پردہ ہیں ملاحظہ ہوئے۔

آہ وہ آنکھ کہ ناکام تھا ہی رہی

ہائے وہ دل جو ترے در سے پرار مان گیا

حضرت امام احمد رضا خاں صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی ایک غزل پیش خدمات ہے جس میں اخلاق و تصوف و رحمن و عشق کا بندہ تعینات کی حدود سے آئے نکل جاتا ہے۔

یا، میں جس کی نہیں ہوش تن و جاں ہم کو

پھر دکھا دے وہ رخ اے مہر خرواں ہم کو

جس تبسم نے گھٹاں پرانی بجلی

پھر دکھا دے وہ ادائے گل خنداں ہم کو

تنگ آئے ہیں دو عالم تیری بیتابی سے

چمین لینے دے تپ سینہ سوزاں ہم کو

نیر حشر نے اک آگ لگا رکھی ہے

تیز ہے دھوپ نے سایہ داماں ہم کو

چاکہ داماں میں نہ تھک جایاں مستیوں

پر زے کرتا ہے ابھی جیب و گریباں ہم کو

پردہ اس چہرہ انور سے اٹھا کر اک بار

اپنا آئینہ بنا اے صہ تاباں ہم کو

اے رضا وصف رخ پاک ستانے کے لیے

نذر دیتے ہیں چمن مرغ غزل خواں ہم کو

# سلسلہ رشیدیہ اور رضویہ کے یادگار نقوش

مولانا غلام سرور قادری مصباحی: انعام فی وندیشن سلطان مہینہ پٹنہ

”۔۔۔ ایک دفعہ مفتی عظیم بندگان سی کشنیہ لے بارش کا زمانہ تھا یہاں تک پہنچا تو اس زمانے میں پانی کی سطح پر بیتیاں حیرتی نظر آتی تھیں۔ منظر خوشنما ہوتا تھا۔ ہر کارہ بار اور آمد و رفت میں شادی ہوتی تھی۔ یہاں بندگانوں میں رہتا تھا۔ قدرت نے بہت سی عجیب و غریب باتیں دکھائی تھیں۔ یہ وقت ہوتی ہوئی شاہ صاحب کا حشر ہوا۔ ہری پٹ۔ جو علی ندی کے اس پار تھے مفتی عظیم ہند نے فرمایا تھا وہ صاحب کماں میں ابھی تک مدد قات نہیں ہوئی یہاں یہاں وہ خدام نے حشر کیا وہ وہاں کا ماسم ہے ہر طرف پانی جمع پڑھا ہے ان کا۔۔۔ بہت مشکل تھی مفتی عظیم ہند نے فرمایا کہ علی کماں کے ہمارے چھائیں نکات ایسے ہیں ایک آدمی شاہ صاحب با۔۔۔ مفتی عظیم ہند نے فرمایا چھائیں نکات ایسے ہیں۔ شاہ صاحب حشر ہند نے فرمایا یہ صورت حال جائز نہیں تھی۔ وہاں جانے کی زحمت تھی۔۔۔“

کہلانے کے حقدار اور ہمارا دامن احسان فراموشی کے بد نما داغ سے محفوظ رہے۔۔۔

تیرے غلاموں کا نقش قدم ہے راہ خدا  
دو کیا بہک سکے جو یہ سراغ لے کے چسپے

نہیں عظیم المرتبت اور قد آور بستیوں میں سلطان  
الاسلام، رئیس الشان، امام الفقہاء حضرت مولانا ابوالوفا عبد  
القادر عرف شاہ صاحب قدس سرہ کی ذات گرامی آسمان علم و فضل  
پر چل بلال درخشاں اور تابندہ ہے

آپ کی ولادت ۱۲۰۳ھ میں بانس خلیج پور میں ہمارے  
ایک مشہور اور زرخیز گاؤں ”تاراباڑی“ میں ہوئی، آپ کے والد  
گرامی شیخ امید علی جو محمد اترس، پاکباز اور صوم و

اپنے اسلاف اور محسنوں کی خدمات کا تذکرہ کرنا، ان  
کے پاکیزہ افکار و خیالات کو عام کرنا، ان کے احسانات سے  
لوگوں کو روشناس کرنا، ان کی روحانیت و پاکیزگی کا چہرہ چھا  
کرنا اور ان کی عزیمت و استقامت کا تعارف کراتے رہنا زندہ  
اور حساس قوم کی علامت ہے۔ مگر ہماری بے بسی اور احمقانہ  
غفلت کی وجہ سے بہت ساری ایسی شخصیتیں جو اپنے علمی جادو  
جلال اور بلند افکار و نظریات کے ساتھ یقین محکم، عمل پیہم، ہر پاسہ  
اخلاق و درجہ مسلسل کے محسوس پیر تھیں پردہ غفلت میں تھیں۔ نتیجہ  
ضرورت اس بات کی ہے کہ ہم مشربی و عسلاقی، صوبائی اور ملکی  
عصیت کے حدود سے نکل کر اور ”ہل جزاء الاحسان الا  
لاحسان“ کے جذبے کے تحت ایسی اولوالعزم و عبقری  
شخصیتوں سے زمانہ کو روشناس کرائیں تاکہ ہم بھی زندہ قوم

مسئلہ کے پابند تھے، جد مہد کا نام شیخ اسحاق عسلی تھے۔ اور ۱۹۸۰ء میں وصال ہوا۔

ابتدائی تعلیم اپنے گمان "تارابی" میں حضرت منشی مہدی مجید علیہ الرحمہ وغیرہ سے حاصل کی، پھر گوسہائے گنج، کریم پور، اتر دینا پور، کمال میں حضرت مولانا امین الدین جو، اپنے وقت کے زبردست اور نامور عالم دین تھے سے فرائض میں درگاہ مبارک اور حسب ضرورت عربی کی تعلیم حاصل کی۔ لیکن گھریلو حالات نے اس بات کی اجازت نہیں دی کہ مزید تعلیمی سلسلہ قائم رکھا جائے۔ لہذا اچانک گھاٹ کشن گنج بہار میں مدرسہ رشیدیہ کے جادو تدریس پر راجحان ہو گئے۔ آپ وہاں بچوں کی تعلیم کے ساتھ جمہوریہ عیدین کی امامت بھی فرمایا کرتے تھے۔ مگر کچھ حقوں اور نا اہلوں کی حماقت کی وجہ سے مدرسہ رشیدیہ اور امامت کی ذمہ داریوں سے سبکدوش ہو گئے۔ دوبارہ تمام تر اعلیٰ تعلیم کیلئے شراز ہند جو پور شریف تشریف لے گئے اور استاد مطلق حضرت علامہ ہدایت علی جوہری کی درسگاہ میں ۱۹۳۶ء یا ۱۹۳۷ء میں داخل ہوئے اور ایک عرصہ تک غلطی جھانے لگے۔ پھر مرکز اہل سنت بریلی شریف کی شہرہ آفاق درسگاہ دارالعلوم مظہر اسلام مسجد بی بی جی میں داخل ہوئے اور حضرت علامہ ہدایت علی خاں کے پروردہ، امام اہل سنت، کار علی حضرت کے تلمیذ و خلیفہ حضرت علامہ مفتی امجد علی اعظمی رحمۃ اللہ علیہ سے درس لینے لگے۔ لیکن حضرت صدر الشریعہ علیہ الرحمہ جب بریلی شریف سے اجیر مغل دارالعلوم عثمانیہ میں منتقل ہو گئے تو حضرت شاہ صاحب علیہ الرحمہ بھی طلبہ کی ایک جماعت کے ساتھ اجیر شریف آ گئے اور خواجہ خواجگان حضرت خواجہ غریب نواز رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بابرکت بارگاہ اور دیار پر بہر میں تعلیم حاصل کرنے آئے۔ لیکن دارالعلوم عثمانیہ بعض ناموافق حالات کی وجہ سے حضرت صدر الشریعہ جب دوبارہ اجیر مغل سے شہر علم فتن بریلی شریف آئے اور سرکار اعلیٰ حضرت کا قائم کردہ ادارہ "دارالعلوم مظہر اسلام" کی درسگاہ کو رونق بخشی تو حضرت شاہ صاحب بھی "مظہر اسلام" آ گئے، چند سال رہ کر تعمیر

کی مکسٹریسٹریسی اور ۱۹۳۲ء یا ۱۹۳۳ء میں "العلماء" اور شیخ "انجیہ" کا تاج زریں، پر سجایا گیا اور سند و شہادت عطا کی گئی۔

### بہادر رس رفقاء و معاصرین:

محمد ث اعظم پاکستان حضرت مولانا دار رضوی بانی پوری مفتی اعظم کانپور حضرت مفتی محمد رفعت حسین مطلق پوری حافظہ حضرت مولانا عبد الحزیز مبارک پوری ضیغہ العلماء والعرفاء حضرت مولانا غلام محمد حسین رشیدی پورنوی، شمس العلماء حضرت مولانا قاضی شمس الدین جوہری، مسدہ عالم، حضرت مولانا سید محمد جیدانی میرٹھی، شیخ الادب حضرت مولانا نامہ جیلانی تھوسوی، حضرت مولانا نور الحق پورنوی، غیہ محمد شکر رحمہ

### بیعت و خلافت:

خانقاہ رشیدیہ کے سید و نشین، مولانا، حارف بانسہ حضرت سید شاہ شاد مسلی سبزواری پشاور پشوری علیہ الرحمہ (۱۳۷۱ھ) سے بیعت و خلافت حاصل تھی، ابو الحسن سید شاہ مصطفیٰ علی شہید علیہ الرحمہ (۱۳۷۶ھ) نے بھی بیعت و خلافت فرمایا تھا اور سید الدوات، سید شاہ عبد الشکور رشیدی علیہ السلام جو بلسند شخصیت کے مالک تھے، جب آپ تارابی شریف لائے تو شاہ صاحب کو جملہ سلاسل کی اجازت و خلافت سے سرفراز فرمایا۔

### تدریس:

تعلیمی مراحل کی تکمیل کے بعد بزرگان بریلی خصوصاً شہزادہ اعلیٰ حضرت حضور مفتی اعظم ہند علیہ الرحمہ کی شفقت نے اس بات کی اجازت دی کہ آپ کہیں اور جائیں چاہیں چاہیں حضور مفتی اعظم ہند نے آپ کو اپنی شریعت میں رتبہ دار افتادہ، مدرسہ دیورقہ کی جامع مسجد کی امامت و خطابت پر مامور فرمایا۔ آپ درس و تدریس، فتاویٰ نویسی اور امامت و خطابت کا فریضہ تقریباً دس برس کی مدت تک انجام دیتے رہے۔ لیکن جب رشتہ ازواج سے منسلک ہوئے گھریلو ذمہ داریاں

ہیں "جس شخص میں یقین باقی ہوں تو سمجھ لو کہ اللہ تعالیٰ اسے دوست رکھتا ہے۔" اول، مندروں جتنی سخاوت، دوم، آفتاب جیسی شفقت، سوم، زمین جیسی تواضع۔" (اخبار الاحیاء، ص ۵۶)

حضرت علامہ عبدالقادر علیہ الرحمہ جب بریلی شریف میں زیر تعلیم تھے آپ بہترین کامیاب خطیب اور ایک خوش گلوں کی حیثیت سے متعارف تھے آپ کی شعروشاعری اور خطابت شہر و مضافات شہر میں ہوا کرتی تھی۔ نعت و تقریر سے جو یافت اور نذرانے ملتے دوست و احباب اور حاجت مندوں پر خرچ کر دیتے تھے۔ حضور مفتی اعظم ہند نے جب یہ اداۓ خسروانہ اور فیاضی دیکھی تو آپ کو شاہ صاحب کے خطاب سے پکارنے لگے۔ اور یہ خطاب زبان زد خاص و عام ہو گیا۔ اس کو علم کا درجہ حاصل ہو گیا۔ لوگ آپ کا نام جانیں یا نہ جانیں لیکن شاہ صاحب ہوا۔ تو مراد آپ کی ذات و برکات ہوتی ہے۔ یوں نہ یہ خطاب عام ہو کہ قطب وقت، عارف باللہ اور ماہر ادبی کامل کی زبان فیض ترجمان سے نکلا ہے۔ سبحان اللہ (کاملاً پورنیہ، ص ۳۳۳ شخص)

حضور مفتی اعظم ہند اور شاہ صاحب پر شفقت:  
حضور مفتی اعظم ہند علیہ الرحمہ "مفتی تھو یو تھم صغیر کاؤ نڈ یو قنر کبہ دوترا" حدیث پاک کی حقیقت جتنی تصویر اور جوہر شامس تھے۔ علامہ مفتی عبدالقادر عرف مشاہد صاحب سے حضور مفتی اعظم ہند علیہ الرحمہ علم اور عمر دونوں میں بڑے ہونے کے باوجود مفتی اعظم ہند بے انتہا آپ سے محبت اور شفقت کا برتاؤ کرتے تھے۔ اہلسنت و جماعت کے عساکر دین امیر القلم حضرت علامہ غلام جابر شمس مصباحی اس تعلق سے رقم طراز ہیں۔ "ایک دفعہ شاہ صاحب کئی روز تک دائر الفتاء نہیں آئے مفتی اعظم ہند نے حاضر باشوں سے پوچھا، یعنی شاہ صاحب کہاں ہیں؟ دائر الفتاء کیوں نہیں آتے؟ حاضر باشوں نے جواب دیا وہ بیمار ہیں پیچک میں مبتلا ہیں مفتی اعظم ہند نے

برہن اور حقائق میں آپ کی ضرورت بھی تھی تو آپ نے بریلی شریف کی بہاروں و نعمتوں سے الوداع کہا اور اپنی ہستی کے مدرسہ صوفیہ نوید رشیدہ کی درگاہ و زینت بن گئے، جتنی اور قرب و جوار کے طبیب آپ کے خواں علم سے فائدہ اٹھانے لگے۔ یہ سلسلہ حیات مستعار کی آخری بہار تک چلتا رہا۔

### حضرت شاہ صاحب اور تصلب فی الدین:

حضرت شاہ صاحب علیہ الرحمہ پوری زندگی درس و تدریس، تقریر و بیان، بیعت و ارشاد، تصنیف و تالیف، ہستی و نبی اور بحث و مناظرہ کے ذریعے مسلک اہلسنت و جماعت مسلک اہلی حضرت کی ترویج و اشاعت کرتے رہے۔ جہاں کہیں بھی کسی بد عقیدہ نے سر اٹھا کر انہیں آپ نے اس کی دفع کئی کرنے میں بھی کوئی کسر نہیں چھوڑتے تھے۔ عقیدے کے معاملے میں کسی قسم کی ملامت کو ادا نہیں فرماتے، انہوں کے لیے شاخ گل کی طرح پلک اور اغیار کے لیے شمشیر براں نظر آتے، بد مذہب آپ کے مقابلے میں آنے سے گھبراتے تھے۔ حضرت علامہ ڈاکٹر غلام جابر شمس مصباحی رقم طراز ہیں۔ "شاہ صاحب کے خیر میں آپ گل تو پورنیہ کا تھا۔ مگر رنگ چڑھا تھا بریلی کا، حضرت سرکار آسی کا فیضان تو تھا ہی، بد عقیدگی، بد مذہبی نے جہاں سراپا بھارا، وہیں اس کے خلاف برسر پیکار ہو گئے۔ منسیر انگذال، یہ اثر دینا چاہیے پور میں ہے۔ وہاں ایک دفعہ مناظرہ کی ضمن میں، حضرت مفتی عبید الرحمن رشیدی، جو اس وقت خاتہ رشیدیہ کے ذریعہ سجادہ ہیں۔ یہاں حضرت مفتی مطیع الرحمن رضوی دونوں شاہ صاحب کی سرپرستی میں وہاں پہنچ گئے۔ جب یہ شیران ثلاث وہاں پہنچے پان حتمی، مہاجر بھگت، کھڑے ہوئے، کبھی روپوش ہوا پتا ہی نہیں چلا۔" (کاملاً پورنیہ، ص ۳۳۳)

حضور مفتی اعظم ہند اور شاہ صاحب کا خطاب:  
عظائے رسول حضور خواجہ غریب نواز علیہ الرحمہ فرماتے

فرمایا، انا یا را آپ لوگوں نے بتایا نہیں ہے، یہ مارتہ سواری منگوائی شاہ صاحب کے ذریعے پر پٹنہ آیا تو دورے، چنے، شاہ صاحب کا پورا چہرہ پورا بدن تپ اور چمک کے صدے سے الڈانگار کی طرح دکھ رہا ہے۔ موت و حیات کی جنگ لڑ رہا ہے۔ نہایت ملول ہوئے اٹھا کر اپنے کاٹھانے پر لائے خوب دوا عجاج تیسرا دوا ری دیکھ کر کیوں کر گرائی، شاہ صاحب تو صحت یاب ہو گئے۔ مگر قدرت کا کرشمہ دیکھئے چند دن نہیں بند رہے مفتی اعظم ہند کے کلوت تمہرے صاحبزادے حضرت انوار رضا چچک کے شکار ہو گئے۔ یہاں تک کہ یہ مرض ان کی موت کا سبب بن گیا۔ لوگوں نے جی گوئی کی مفتی اعظم ہند کو خبر ہوئی تو مفتی اعظم ہند نے قدرے غلٹی، قدرے ڈانٹ کر فرمایا یہ قضا و قدر کی بات ہے کوئی مرض متعدد نہیں ہوتا۔ انوار میاں کی عمر اتنی ہی عمری خبردار کوئی بدگمانی نہ کرے۔

”ایک دفعہ مفتی اعظم ہند بالسی تشریف لائے بارش کا زمانہ تھا سیلاب آیا تو تھا اس زمانے میں پانی کی سطح پر بستیاں تھیں غرق تھیں۔ منظر خوشن ہوتا ہے، مگر کاروبار اور آمدورفت میں دشواری ہوتی ہے۔ سیلاب ندیوں میں دبتا ہے تو قدرے غنیمت ہے لیکن جب غلٹی و چوں تک پھیل جاتا ہے تو سمجھ سکتے ہیں کہ کیا وقت ہوتی ہوئی شاہ صاحب کا عمر تار پازری ہے۔ جو کتنی ندی کے اس پار ہے مفتی اعظم ہند نے فرمایا شاہ صاحب کہاں ہیں، ابھی تک ملاقات نہیں ہوئی مریدین و خدام نے عرض کیا بروہار ان کا موسم ہے ہر طرف پانی بھر چکا ہے ان کا جانا اور آنا بہت مشکل ہے مفتی اعظم ہند نے فرمایا کوئی کھیل نکالوان کے بنا اچھا نہیں لگتا، یہ سسن کر ایک آدمی شاہ صاحب کو بلا لائے، مفتی اعظم ہند

نے فرمایا چلو تمہارے گاؤں چلتے ہیں۔ شاہ صاحب عرض گزار ہوئے سیلابی صورت حال اجازت نہیں دیتی کہ وہاں جانے کی رحمت اٹھائیں، مفتی اعظم ہند نے فرمایا، پھر آپ کیسے آئے، جیسے آپ آئے ویسے میں بھی جا سکتا ہوں، شفقت کا باد تمنا مل پھر مفتی اعظم ہند کی حیات میں شاید ایسا دورہ واقعہ نہیں۔ یہ شخص کوئی واقعہ نہیں تھی لگاؤ کا کیسا گہرا نقش ہے“ ذرا دیکھو جو عبرت نگاہ ہو۔ اسی طرح ایک دفعہ مفتی اعظم ہند کسی سے روانہ ہو رہے ہیں۔ شاہ صاحب بازار میں ہیں مفتی اعظم فرماتے ہیں، انا یا را شاہ صاحب کہاں ہیں؟ حاضرین عرض کرتے ہیں، حضور وہ بازار میں وقت تک کرتا ہے۔ آگے سواری چھوٹ جائے گی، مفتی اعظم فرماتے ہیں۔ سواری چھوٹی ہے تو چھوٹے دو گٹر پہلے میں شاہ صاحب سے منہ دو خد مہجہ جاتے ہیں ملے بغیر نہیں جائیں گے۔ چنانچہ اندر بازار سے بلا لائے ہیں۔ شاہ صاحب نے کہا آپ لوگ نہ گھبرائیے سواری نہیں چھوٹے گی اطمینان رکھیے شاہ صاحب آئے ملاقات ہوئی اس سچ سواری نکلنا چاہتی تھی مگر کسی حجابی کی باعث نہ چل سکی۔ جب دونوں کی ملاقات ہوئی پھر حاضرین و معتقدین نے، دودھ کہا، سواری چل پڑی۔ نہ یہاں دیر ہوئی نہ وہاں تاخیر ہوئی یہ تھے مفتی اعظم ہند اور ان کے شاہ صاحب کے تعلقات اور ان کی چند جھلکیاں۔ (کاملان پور نیو، ص ۲۸، ۳۲)

”تبارک و تعالیٰ بڑا کاندین ہے نقش قدر پر چنے تو نسیق عطار ماہرے اور مسلک اہل سنت و جماعت یعنی مسلک عسلی حضرت پر قادم و دام ہم رکھے۔ آمین، بھاء سید الانبیاء والمرسلین صلی اللہ علیہ و آلہ و صحبہ اجمعین

## تین طلاق کا مسئلہ اور ملکی سیاست

مفتی عبد الرحیم نشتر فروقی: یذیر، ماہنامہ سنی دنیا ہریلی شریف

کرنے، پہلے تو کسی حد تک سسرال والوں کی ہمدردیاں ساتھ ہوتی تھیں جنہیں اس نے خود ہی شہرہ کینیل بھیج کر ختم کر دیں۔

بی بی جے پی حکومتیں عام لوگوں کی فلاح و بہبود کے لئے کام کرنے کے بجائے آج ملک میں ہر وہ کام کر رہی ہیں جس سے ہندو مسلم منافرت کے شعلے بھڑک اٹھیں، مسلمان خودکشی کر رہے ہیں، نوجوان نوجوانوں کے لئے در بدر بھٹک رہے ہیں، ملکی معیشت تباہی کے دہانے پر کھڑی ہے، غنڈہ گردی نئے نئے رنگ و روپ اختیار کر رہی ہے، قتل و غارتگری سبب پر ہے، زندہ انسانوں کو زندہ آتش کیا جا رہا ہے، تعلیم کے نام پر لوگوں کا استحصال کیا جا رہا ہے اور غریبوں کے لئے تعلیم تو ج بھی "جوئے شیر" ہی کے مترادف ہے، کمرکاش کی گرم بڑاری ہے، عورتوں کی عزت و آبرو عام تار تار کی جارہی ہے، مہنگائی نے عوام کی کمر توڑ رکھی ہے، عام ہندوستانیوں کے چیک کھاتے "مودی جی کے پندرہ لاکھ" کی ایک پھوٹی کوزی کو بھی ترس گئے، یہ وہ ضروری مسائل ہیں جو چیخ و پکار کر حکومت کے ساتھ عام ہندوستانیوں کو بھی اپنی جانب توجہ دینے کی فریاد کر رہے ہیں، لیکن مرکزی حکومت کو کون سا مسئلہ سے کہیں زیادہ اہم صرف مسلم عورتوں کے وہ معاملے نظر آ رہے ہیں جن کا حقیق اسلامی احکام سے ہے، جیسے یہ تین طلاق کا معاملہ۔

جب سے بی بی جے پی برسر اقتدار آئی ہے، عوام کے اصل مسئلہ چھوڑ کر اپنی پوری توانائی انہیں غیر ضروری معصوبہ دہو دینے میں صرف کر رہی ہے، یہ صورت حال کسی بھی جمہوری ملک

آرامس ایس کے زبردستی سے اٹھنے والی بی بی جے پی جب اپنی شرمناک ٹھگڑم بازیوں کے ذریعہ برسر اقتدار آئی تھی، اسی وقت یہ یقین ہو چکا تھا کہ ہندو مسلم منافرت کی تباہی کرنے والی یہ پارٹی مذہبی حداثتوں کی فحش ضرورت کا لہجہ بیان کرے گی، اس میں اتنی جلد بازی کرے گی، اس کا اندازہ ہرگز نہ تھا، اس حکومت کے تحت بی بی جے پی اس کے سامنے میں کنویرجس کے نام پر بے تصور انسانوں کا قتل عام کیا جانے لگا، انہیں زندہ حبسایا جاتے لگا، لو جہاد کے نام پر نئی نسل کو بیل کی سلاخوں کے پیچھے ذبح کیا جانے لگا، ہندو مسلم بھائی چارگی کی فضا کو منافرت کے زہر سے مسموم کرنے کی کوششیں ہونے لگیں، غرض کہ مسئلہ نوں کو تارگٹ کرنے کے لئے نئے نئے طریقے اپنائے جانے لگے۔

مودی حکومت مسلم عورتوں کے ساتھ انصاف کرنے کے نام پر تین طلاق کے خلاف ایک ایسا بل لائی ہے جو عورتوں کو "مٹاؤ سے نپکا، بھگور میں انکا" کے تحت مزید مشکلات کی آگ میں جھونکنے والا ہے، طلاق کے بعد تو عورت ویسے ہی پریشان تھی، اب اور کورٹ پیمبری کی صورت میں پریشانیوں دو چند ہو گئیں، پہلے کم از کم سابقہ قانون اور گاؤں سماج کے دباؤ میں شوہر سے اخراجات تول جاتے تھے جس سے عورت اپنا اور اپنے بچوں کا گزارہ کر رہی کرتی تھی، اب تو شوہر بھی بیل میں ہے، گاؤں سماج کچھ دلائے بھی تو کس سے؟ کون پرسان حال ہوگا؟ اب تو شوہر کے گھر والے بھی غم و غصہ میں ہوں گے کہ اس نے ان کے کادو فرد کو کینیل میں بند کر دیا اور اب چلی ہے گزارا بھرتی کی فرمائش

کے لئے نہایت ہی خطرناک ہے، یہ حالات عام ہندوستانیوں سے اس امر پر سنجیدگی سے غور کرنے کا تقاضہ کر رہے ہیں کہ کیا ہم نے نکاح، طلاق کے مسئلے حل کرنے کے لئے بی بی سے پی کو قدر سوچا تھا؟ کیا ہم نے کھانے پینے کا "مینو" بنانے کیلئے ہندوستان کی باگ ڈور سودی جی کے ہاتھوں میں تھمائی تھی؟ کیا ہم نے مندر مسجد بنانے کے لئے اس حکومت کو منتخب کیا تھا؟

اگر حکومت صحیح معنوں میں عورتوں کے ساتھ نصف کی خواہاں ہوتی تو عام عورتوں کے لئے فلاح و بہبود، ان کی عزت و آبرو کی حفاظت کو یقینی بنانے کے لئے اقدامات کرتی سہ کہ عورتوں کو ہندو مسلم کے خدو خوں میں بانٹ کر حکومت کا یہ عمل یہ واضح کرتا ہے کہ سے دراصل کسی سے کوئی ہمدردی ہے ہی نہیں،

خواہ وہ ہندو عورت ہو یا مسلم عورت اسے تو صرف ہندو مسلم کارڈ کھیل کر اپنی سیاسی روٹی سیکنی ہے اور بس اور نہ سودی جی سب سے پہلے ان ۲۰ لاکھ ہندو عورتوں کو انصاف دینے کی بات کرتے جنہیں ان کے شوہروں نے بغیر کسی طلاق کے چھوڑ رکھا ہے، انہیں ان کی تو کوئی فکر نہیں نیند صرف ۲۹۰۰ مسلمان عورتوں کی فکر انہیں کھائے جا رہی ہے؟ جبکہ یہ وہی سودی جی ہیں جن کے در حکومت میں ان مسلم عورتوں کی رہا، مصمت اور کی گئی، زندہ حامد عورتوں کے پیٹ چیر کر ان کے بچے قتل کر دیئے گئے، ان کے جنوں، شوہروں اور سرپرستوں کو ان کی آنکھوں کے سامنے زندہ جلادیا گیا، یہاں تک کہ سودی جی کے لوگوں نے قبروں سے نکال کر مسلم عورتوں سے "بلا تکار" کرنے کی حیا سوز باتیں کیں، سودی جی ایہ وہ وقت تھا جب آپ مسلم عورتوں سے ہمدردی جتاتے، یہ وقت تھا ان کو انصاف دلانے کا، اس وقت کہاں تھے آپ؟ اس وقت تو آپ خواب فرگوش کے عزے لیٹے رہے اور آج اچانک آپ کے دل میں مسلم عورتوں سے ہمدردی کا طوفان امنڈنے لگا؟ جبکہ مسلم عورتوں کے ساتھ یہ معاملات پہلے ہی سے تھے، اس میں نیا کچھ بھی نہیں ہے جسے آپ نے آج پہلی بار دیکھا اور ان کے ہمدرد بن گئے۔

آپ اور بی بی کے پی کا مسلم عورتوں سے ہمدردی کا سبب کیا دوا خدا معیار ہے کہ جس وقت ان کے شوہر کو زندہ جلادیا جاتا ہے، سڑکوں پر روزا دوڑ کر مار دیا جاتا ہے، ٹریسوں میں ان کے لاشوں کو چاقوؤں سے گود کر موت کے گھاٹے تار دیا جاتا ہے، اس وقت آپ کے کانوں پر جوں تک نہیں رہتی، آپ کی زبان سے ہمدردی کے دو جملے تک نہیں نکلتے، بلکہ جیسے ہی سلامی حکام سے متعلق کوئی معاملہ سامنے آتا ہے، مسلم عورتوں سے آپ کی ہمدردی کے جذبات میں ایسی طغیانی آتی ہے کہ بس دیکھتے بنتی ہے، اپنے خود کے اعمال کا جائزہ لئے بغیر میدان میں کود پڑتے ہیں، مسلم بہنو! ہم نے اپنی والی کو بھلے ہی انصاف نہ دیا ہو مگر تمہیں تو ضرور دلائیں گے اور اس طسرح دل میں گے کہ تمہارے شوہر کو جیل میں بھیج کر اس کے بھوت سے تمہارا گزارا بہت دلائیں گے، اگر اس کا بھوت گزارا بہت دینے سے انکار کر دے تو تم بہت نہ ہارنا، بھیسے ہی تمہارے روٹی کے بجلی لالے پڑ جائیں لیکن کورٹ پچھری کا چکر ضرور کاٹنا یہ کبھی مت کہنا کہ مجھے تو کھانے پینے تک کے لالے پڑے ہوئے ہیں، یہ کورٹ پچھری کا خرچہ بس سے، ان کی معاف کرنا یہ تو کرنا ہی پڑے گا، آخر تمہیں انصاف جو چاہئے، بہنو اور اصل میری ہمدردی ذرا دوسری طرح کی ہے جو تھوڑی دیر سے سب سے میں آتی ہے، اتنی دیر میں اچھ بہت دیر ہو چکی ہوتی ہے، اس وقت بہنو! آپ کو یہ سمجھ میں آ جائے گا کہ جو اپنی ایک بیوی کو بیوی کی طرح نہیں رکھ سکا، جو خود ایک کے ساتھ انصاف نہیں کر پایا وہ بھلا دیش کی سیکڑوں مسلم عورتوں کو کیا خاکہ انصاف دلائے گا؟ رے یہ تو محض ایک جمد بازی تھی جس تو تم بے وقوف مسلم عورتوں نے سچ سمجھ لیا، یہ سب جانتے ہیں کہ اپنے دیش میں جمد بازی کا محیل تو چلتی ہی رہتا ہے اور ہم نے تو اس میدان میں ہا قاعدہ پی ایچ ڈی کر رکھی ہے۔

یہ بات ملک کا ہر انصاف پسند شہری حسابان چکا ہے کہ حقیقت میں یہ سودی جی اور بی بی کے پی کی مسلم عورتوں سے

بہدروئی نہیں بلکہ ایک چھوڑا ہوا ہے، ایک حربہ ہے مسہم پر سسٹل  
میں دخل اندازی کا، ایک چور و دروازہ ہے مسلمانوں کو اسلامی  
احکام سے دور و نفور کرنے کا، جو ان کے اہم خفیہ ایجنڈوں میں  
شامل ہے۔

کچھ اس بل کے بارے میں

یہ مہم کوٹ کے سینہ ویل کیل بل کے مطابق حکومت  
کے ذریعہ پارلیمنٹ میں پیش کئے گئے طلاق شدہ بل کے تین  
اہم عنصروں میں (۱) ایک مجلس کی تین طلاقیں خواہ وہ کسی بھی طور  
پر دی جائیں، کا حدم ہیں (۲) تین طلاق دینے والے کو مجرماتہ  
سزا دی جائے گی (۳) تین طلاق دینا قابل سماعت و ریفی  
ضمانتی جرم ہوگا۔

ان کے مطابق حکومت نے اس بل میں طلاق ثلاثہ کو  
مجرمانہ عمل قرار دے کر اس کی سخت سزا عطا کر کے مسلم مردوں  
کو نشانہ بنانے کی اپنی بدعتی صاف ظاہر کر دی ہے، اب مسلم  
مرد ایک دیوانی معاہدہ توڑنے کا مجرم ہوگا جبکہ نکاح کوئی مجرمانہ  
عمل نہیں ہے، اس بل کا دوسرا سب سے خطرناک پہلو یہ ہے کہ  
اس میں ایسا نہیں ذکر نہیں ہے کہ صرف مختلف ہی اپنے شوہر  
کے خلاف شکایت درج کرا سکتی ہے، بلکہ کوئی بھی یہ شکایت درج  
کرا سکتا ہے کہ فلاں نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دی  
ہیں اور شکایت درج کر لی جائے گی پھر شوہر گرفتار کر لیا جائے  
گا، صرف کورٹ سے ہی اسے ضمانت مل پائے گی، اب یہ نورت  
کی مرضی پر منحصر ہے کہ اسے ضمانت دے یا جیل ہی میں رکھے،  
قانون کا یہ پہلو کئی پریشان کن مسائل کا پیش خیمہ ہے، مثلاً کوئی  
بھی شخص اپنی ذاتی پر خاش کے سبب شوہر کے خلاف جھوٹی  
شکایت درج کرا کے اسے جیل بھجوا دے گا۔

سب سے اہم سوال یہ ہے کہ حکومت کے مطابق جب  
طلاق واقع ہی نہیں ہوئی تو پھر شوہر کو جیل کیوں بھیجا جا رہا ہے؟  
یعنی جرم ہوا ہی نہیں پھر بھی سانسے والے مجرم اور سزا کا مستحق؟ جب  
شوہر جیل میں ہوگا تو پھر مطلقہ کو نان و نفقہ کون دے گا اور کہاں

سے دے گا؟ جب شوہر کو تین سال سے جیل بھیج دیا جائے گا  
تو بیوی لازمی طور پر سڑک پر آجائے گی، یعنی شوہر جیل میں، بیوی  
سڑک پر، مطلب پوری فیملی تباہی کے دہانے پر! تین سال تک  
عورت آخر کہاں رہے گی؟ اس کی کفالت کی ذمہ داری کون لے  
گا؟ کیا یہی مسلم عورتوں کے ساتھ انصاف ہے کہ اس کے لئے  
والہی کے سارے دروازے بھی بند کر دیئے جائیں؟

حکومت کا غوی ہے کہ وہ مسلم پرسنل لایس مداخلت نہیں  
کر رہی بلکہ جنسی نا انصافی کا خاتمہ کر رہی ہے، اگر حکومت اپنے  
اس قول میں سچی ہے تو سب سے پہلے ہماری ان ہندو عورتوں کو  
انصاف دے، جو مجبور پر اپنے گھروں سے بغیر کسی طلاق  
کے باہر نکال دی جاتی ہیں اور کورٹ سے انصاف پانے کے لئے  
در در کی ٹھوکریں کھانے پر مجبور ہو جاتی ہیں، ان کی عمریں حستم  
ہو جاتی ہیں لیکن انھیں انصاف جیسے ملنا، مگر ان ہندو عورتوں کی  
فقرتسی کو نہیں، ان کا بہرہ دو کوئی نہیں، کیا یہ کسی ہمدردی کی مستحق  
نہیں؟

طلاق کے بعد مسلم عورتوں کو تو یہ بات معلوم ہو جاتی ہے کہ  
ان کے شوہر نے انھیں طلاق دے دی ہے، اس لئے اب انھیں  
اس مسئلے سے ابرنے کی تدبیریں کرنی یا کرانی چاہئے، لیکن بے  
چاری ہندو عورتوں کو تو کافی دنوں تک یہ بھی نہیں معلوم ہو پاتا کہ  
ان کے بچے نے انھیں طلاق دے دی ہے، اب یہ چاری اس  
خوش فہمی میں جتا اپنی زندگی گزارتی ہیں کہ ان کا بچہ، ان کی دیکھ  
رکھ کر نے والا موجود ہے، بچی کی طرف سے ملنے والی توجہات  
جب پہلے کے مقابلے میں کم ہوتے ہوتے بالکل ختم ہو جاتی ہیں  
تب ان پر یہ راز کھلتا ہے کہ ان کے اس بچے نے تو کافی دنوں پہلے  
ان سے اپنا رشتہ نامہ توڑ لیا ہے جس کے نام کا سند و روایا تک  
لاگاتی آ رہی ہیں، کیوں کہ ان کو بغیر کسی طلاق کے، کسی بھی بہانے  
سے گھر سے باہر کر دیا جاتا ہے۔

مودی جی ان کا کیا قصور تھا کہ ان کے بچے نے جب جی  
میں آیا، انھیں بغیر طلاق دے دیے اور بغیر بتائے اپنی خوشی زندگی،

گھر بار سے دور کر دیا؟ ان کا کون پرسان حال ہوگا؟

ایک سروے کے مطابق مسلمانوں میں تین حلاق کے واقعات محض ۲۹۰۰ رسوئیں جبکہ ہندوؤں میں بغیر طلاق کے یہ واقعات ۲۰ لاکھ سے زائد ہیں، یعنی مسلم عورتوں کے مقابلے ۱۹ لاکھ ۷۹ ہزار ایک سو ہندو عورتوں کو بغیر طلاق کے چھوڑ دیا جاتا ہے اور اس میں کسی کو بھی جنسی نا انصافی نظر نہیں آتی، اسس مع سے میں کسی کو بھی جینڈر جنس کی فکر نہیں ہوتی بلکہ کسی کی جاتی ہے صرف ۲۹۰۰ راتیں سو عورتوں کی جبکہ ۲۰ لاکھ عورتوں کو یکس پشت ڈال دیا جاتا ہے، آخر کیوں؟ دال میں مسیہ ضرور کچھ کالا ہے بلکہ یہ کہیں بے ہوگا کہ پوری کی پوری دال ہی کاں ہے۔

یہی اندھیر غمری ہے کہ ایک شخص کو ۲۹ روز غم لگے ہیں جبکہ دوسرے شخص کا پورا جسم ہی زخموں سے چر رہا ہے اب آپ ہی بتائیے کہ پہلے طلاق کا حقدار کون ہے؟ ۲۹ روز غم والے زخموں سے چر رہا جسم والے؟ کوئی معمولی سی عقل و امان بھی یہی کہے گا کہ زخموں سے چر رہا جسم والا ہی پہلے علاج کا حقدار ہے، اس کے باوجود بھی اگر کوئی ۲۹ روز غم والے کو ہی پہلے علاج کا حقدار گردانے اور کہے کہ مجھ سے بھر دوی ہے کیوں کہ اس کے جسم پر ۲۹ روز غم لگے ہیں تو پھر ولی سر راہ چنے والے بھی یہ کہہ دے گا کہ کہیں تو نہ تو نہیں ہو گیا اتیری مست تو نہیں ماری تھی ہے؟ ارے تجھے ۲۹ روز غم دیا نظر آیا اور یہیں یہ دوسرا شخص جس کا پورا جسم زخموں سے چر چر رہا ہے، نظر نہیں آیا؟ اگر تو سچ میں انصاف پسند ہے تو سب سے پہلے اس کا علاج کر جس کا پورا جسم زخموں سے چھلنی ہے، اگر نہیں! تو نہ تو اس کا ہمدرد ہے نہ اس کا! اب یہ بھر دوی کا ڈھونگ چھوڑ اور بھاگ یہاں سے۔

تین طلاق کے سلسلے میں کچھ لوگوں نے یہ کہا کہ تین طلاق کو تو مذہب میں بھی ناپسندیدہ اور برائیاں گیا ہے تو جو بات مذہبی طور پر بری ہے وہ قانونی اعتبار سے اچھی کیسے ہو سکتی ہے؟ لہذا یہ کہہ دینی تین طلاقیں نہیں مانی جائیں گی۔

تو اس سلسلے میں عرض ہے کہ بغیر شادی یا نکاح کے کسی بھی

نکاح نامی کا "میاں بیوی" کی طرح رہنا کسی بھی مذہب میں جائز نہیں سمجھا گیا ہے تو پھر "بیوان ریلیشن شپ" کو کس بنا پر نیکل قرار دیا ہے؟ اسی طرح "ہم جنس پرستی" بھی کسی مذہب میں جائز و درست نہیں قرار دی گئی ہے پھر بھی اسے کس بنا پر قانونی تحفظ حاصل ہے؟

ہندو! میں شادی سات جنموں تک کا رشتہ ہے، شاید اسی لئے وہاں طلاق کا تصور بھی نہیں لیکن قریب ۵۵۵۰ رساں پہلے خصوصی مل لا کر ہندو لا میں بھی "طلاق" کا "پراڈوہان" کیا گیا، آخر کیوں؟ جب طلاق اتنی ہی بری چیز ہے تو جس مذہب میں حلاق کا تصور تک نہیں اس میں طلاق کا "دیش پراڈوہان" کرنے کا کیا مطلب ہے؟

مودی جی کہیں گے کہ صاحب ہم "طلاق" کے نہیں "تین طلاق" کے خلاف ہیں، تو ہمارا جواب ہوگا: جناب! آپ نہ طلاق کے حق میں ہیں نہ تین طلاق کے خلاف! کیوں کہ آپ نے تو "ہندو این" کو بغیر کسی طلاق کے چھوڑ رہا ہے، آپ نے انہیں نہ ایک طلاق دی نہ تین، اس سے تو یہی ظاہر ہوتا ہے کہ آپ سب سے طلاق ہی کے مخالف و بغیر کسی طلاق کے بی بی کو چھوڑ دینے کے حامی ہیں، آپ کو تو یہ پرچار کرنا چاہیے کہ متروا خبہ اور بیوی کو بھی طلاق مت دینا، اگر چھوڑنا ہی ہے تو ایسے ہی چھوڑ دو تاکہ بیوی کو یہ پتا بھی نہ چلے کہ اس کے شوہر نے اسے چھوڑ دیا ہے، اس سے تم دنیا اور سماج کی نظر میں اچھے بھی بنے رہو گے اور بیوی تم پر بے خبرنے کا مقدمہ بھی نہیں کر سکتی اور سب سے بڑی بات یہ ہے کہ طلاق دینے کے باوجود بھی تم طلاق یا تین طلاق کے خلاف عورتوں کے ہمدرد بھی بن جاؤ گے۔

مودی جی! آپ کی "کرتی" آپ کی "کٹھنی" کا پول کھول رہی ہے اور آپ کا "ڈبل رول" دنیا دکھ رہی ہے پھر بھی شر م تم کو ٹکڑی نہیں آتی

طلاق ٹلاش کے خلاف قانون بنانے میں آپ کی حکومت

نے جس جہد بازی کا مظاہرہ کیا ہے سے دیکھتے ہوئے صاف طور پر یہ بات کہی جاسکتی ہے کہ ان کی کن کرشمیدوں میں نام درج کرانے کے علاوہ حکومت کا کوئی اور مقصد تھا ہی نہیں، ورنہ "تین طلاق واقع نہیں ہوگی پھر بھی شوہر کو مجرم قرار دے کر اسے تین سال کی سزا ہوگی" جیسے معطلہ خیز واقعات اور "شوہر جیل میں رہ کر بھی بیوی کو گزار سکتا دے گا" جیسی کیوں کا وجود کیسا معنی رکھتا ہے؟

دراصل حکومت کو عورتوں کے کسی بھی حقیقی مسئلہ سے کوئی سروکار نہیں ورنہ آج ہمارے ملک میں عورتوں سے متعلق ہی ایسے بہت سارے مسائل ہیں جو فوری توجہ اور حل کئے جانے کے مستحق ہیں مگر مودی جی کو اس سے کیا؟ انھیں تو اپنے آقاؤں کو خوش کرنا ہے جو وہ نہایت ہی کامیابی کے ساتھ کر رہے ہیں، ملک کی جمہوریت دم توڑتی ہے تو توڑ دے، ہندوستان دنیا میں بدنام ہوتا ہے تو ہوتا رہے، وہ تو بس "مست رہو سستی میں، آگ لگے بستی میں" گنگنائے جا رہے ہیں۔

ایک اور ضروری بات یہ ہے کہ ملک کی روایت رہی ہے کہ کسی بھی مسئلے پر قانون بنانے کے لئے اس معاملہ کے ماہرین کے مشورے کی روشنی میں ایک بل کی ڈرافٹنگ عمل میں آتی ہے پھر حزب اقتدار اسے لوک سبھا میں پیش کرتا ہے، جہاں حزب اختلاف کے ساتھ ساتھ دیگر متعلقہ افراد بھی اس پر سوال و جواب کرتے ہیں تب جا کر کثرت رائے سے کوئی بل یا قانون منظور کیا جاتا ہے اور اس عمل کو مزید یقینی بنانے کے لئے ۱۹۹۳ء میں باقاعدہ ایک "سٹینڈنگ کمیٹی" کی تشکیل بھی عمل میں آچکی ہے، لیکن طلاق مثلاً کے خلاف قانون سازی کے سلسلے میں ایسا کچھ بھی نہیں ہوا جبکہ اپوزیشن نے بار بار اس کا مطالبہ بھی کیا۔

دراصل یہ مسلمانوں کو تباہ و برباد کرنے کے لئے آرا میں ایس کا ایک نیا قارمولہ ہے جسے پورا کرنے کا بیڑا مودی جی نے اٹھایا ہے اور وہ جمہوریت کی پردہ اوکھے بغیر رفتہ رفتہ اپنے اس

مقصد کی طرف بڑھ رہی ہے، انھیں اس سے کوئی مطلب نہیں کہ ملک کہاں جا رہا ہے؟ عالمی سطح پر ہندوستان کی یہ شبیہ بن رہی ہے؟ ہندوستان کی جمہوریت اور اس کی گنگنائے جی تہذیب اپنی زندگی کی آخری سانسیں لے رہی ہے، حد تو یہ ہے کہ اب ملک کا سپریم کورٹ بھی اس خطرہ کو محسوس کرنے لگا ہے، مگر افسوس کہ "جج حکمرانوں کا ضمیر اس قدر مردہ ہو چکا ہے کہ یہ ساری باتیں "نفاذ خانے میں طوطی کی آواز" ہی ثابت ہو رہی ہیں۔

مسلمان ماضی اور حال کے آئینے میں

مسلمانو! بے حسی کی حد ہوگئی، اب تو خواب غفلت سے بیدار ہو جاؤ، موجودہ ملکی حالات تم سے اپنے افعال کا احتساب کرنے کا تکت منہ کر رہے ہیں، ورنہ ماضی کے آئینے میں خود کو دیکھو، تم اتنے بدل گئے ہو کہ اب خود کو بھی نہیں پہچان پاؤ گے، تم خود سوچ میں پڑ جاؤ گے کہ کیا یہ تمہی ہو؟ یہ شکل، بان ہے، ماضی میں بچل مسلمان تم ایسے تو نہیں تھے، تمہاری شکل و صورت، تمہارے اعمال اور تمہارے قول و کردار میں اسلام مجسم نظر آتا تھا، تمہیں، کچھ کر لوگ اسلام کو جانتے اور اپناتے تھے، ہر انیاں تم سے کوسوں دور تھیں، تمہاری خوشنواختہ قیوں کا چہار دانگ عالم میں چرچہ تھا، نیک نامیاں تمہارے گھر کی باندیاں اور کامیابیاں تمہاری چاکری کیا کرتی تھیں، دنیا تم سے طرز معشرت کی خیرات لیتی تھی، تمہاری زبان ہی لاکھوں کی ضمانت ہو کر کرتی تھی، تمہارے کردار پر انہیں بھی ایمان لاتے تھے، تمہاری عدالت اور انصاف پسندی دشمنان اسلام بھی تسلیم کرتے تھے، دیگر اہل مذاہب اپنے فیصلے تم سے کرایا کرتے تھے۔

آج کیا سے کیا ہو گئے تم؟ غیر تو فیہر آج اپنے بھی تم پر اٹھاؤ نہیں کرتے، تمہاری شکل و صورت، تمہارے اعمال اور تمہارے قول و کردار دیکھو، اب اسلام سے متعلقہ ہر شے میں ہر ایک تمہاری پیچیدگیاں، بد اخلاقیات، تمہارا شیوہ اور نا کامیوں تمہارا مقدر بن گئیں ہیں، دوسروں کو درس حیات

دینے والی قوم آج ناکام زندگی کی علامت بن گئی ہے، جھوٹ، غیبت، عیاشی، شراب نوشی، قمار بازی، زنا کاری، بد عمدی، بد تربیت، جنت تلخی، نا انصافی، دھوکا دہی سے بدسلوکی، بی بی بچوں کے ساتھ ظلم و زیادتی اور بات بات پر حقد باری تمہاری زندگی کا حصہ بن گئی ہے۔

اس پرستمہ کہ تم نے اپنے خالص شرعی معاملات میں غیر کومداخت کا موقع فراہم کیا جس کا نتیجہ ہے کہ جنت غیر شرعی ادا کا تم پر تھوپنے کی جرأت کی جارہی ہے، ان حالات کے تدارک کے لئے ایک صدی قبل ہی مفکر اسلام امام محمد رضا خاں قادری بریلوی نے یہ فکری تھی کہ مسلمان اپنے باہمی نزاع کا تصفیہ شرعی طریقے سے کریں تاکہ انبیاء کو کسی بھی شرعی معاملہ میں مداخلت کا موقع سرے سے مل ہی نہ پائے، آپ نے فرمایا تھا

”ان معدود (چند) باتوں کے جن میں حکومت کی دستبرد

اندازی (مداخلت) ہو، اپنے تمام معاملات اپنے ہاتھ میں لیتے، اپنے سب مقدمات اپنے آپ فیصلہ کرتے، یہ کروڑوں روپے جو اس سبب دوکاست میں تھے جاتے ہیں، آج کے گھرتا ہوا ہو گئے اور ہوئے جاتے ہیں، محفوظ رہتے۔“

اگر اس مخلص مفکر کی بات پر عمل کرتے ہوئے تم نے نکاح و طلاق اور اپنے دیگر عائلی مسائل کے تصفیہ کے لئے کورٹ پکھری کے بجائے اپنے دارالافتا اور دارالقضا سے رجوع کیا ہوتا تو یقیناً آج یہ دن نہ دیکھنے پڑتے۔

تمہاری اُمی بد اعمالیوں کا نتیجہ ہے کہ آج ہر ایرا غیر احکمت و انائی سے بھرپور حکامات شرع پر آنکشت ہائی کر رہا ہے، نہ تم اس درجا حکام شرع کی ناقدری کرتے، نہ کسی میں اسے تبدیل کرنے کی جرأت اڑاتی ہوتی، نہ تم اسلامی رعایت کا غلط فائدہ اٹھاتے، نہ کسی کو تمہاری اسلامی زندگی تباہ و برباد کرنے کا موقع کالتا، یہ جو کچھ بھی ہو رہا ہے، سب تمہاری شامت اعمال کا نتیجہ ہے، یہ تمہاری ہی کاشت ہے جسے تم کاٹ رہے ہو، لہذا انہوش کے ناخن لو، زما سن

قیامت کی چاس چل چکا ہے، اسے سمجھو، راہی عظمت رفتہ کی بازیابی کے لئے مدح حق کا وہی طرح میدان عمل میں کود پڑو، اب بھی وقت ہے ورنہ اگر تمہارا یہی حال رہا تو بہت جلد سچے ہستی کے مناد سے جاؤ گے، اب عرش و ارض قبل نے نصف صدی پیش رفت کی تمہاری اس حاست زار پر تمہیں تعبیر کرتے ہوئے کہا تھا۔

نہ سمجھو گے تو مٹ جاؤ گے اسے ہندی مسلمانوں تمہاری داستان تک بھی نہ ہوگی داستانوں میں

وقت کے حکم سے سب سے پہلے اس کتاب

### مسند اذان و اقامت کا صحیح نظریہ

۱۔ اذان و اقامت کے جو۔۔۔ سے جماعت اہل سنت کا مختلف نظریہ یہی ہے کہ بعد کی اذان ثانی ہے، دن مسجد و مام سے جماعتی و انی طرح اقامت میں پسند کھڑا ہونا، وہ وادق علی صلوٰۃ پڑھنا ہوگا، سب سے آخر میں کے برخلاف، اس کے بعد اذان و اقامت کا فرق ہے، اس کے خلاف ماضیہ کتاب لکھ کر جماعت اہل سنت کے خلاف اعلان کیا، یہ کیا۔ نہ وہی تھا کہ اس سنگین مسند پر علمی کتاب منظر عام پر آئے، جس سے بڑے خوش متعلق بنے، ان کے انی وادق کا مدق اسکے۔ مقام مسرت ہے۔ فقیر انیس دھرتی مفتی محمد شفیع رحمان رضوی صاحب نے اس نہ وادق کو، لکھتے ہوئے ایک علمی کتاب کیوں ہی جو مسند اذان و اقامت کا صحیح نظریہ کے نام سے منظر عام پر آئی۔ خواہشمند حضرات اقلے سے پتہ چلے گا کہ اسے طلب رہتے ہیں۔

قیمت ۵۰ روپے سے مرقاب کا کرنے کے لئے اسے ۵۰ روپے میں ہی جاری ہے۔ رابطہ نمبر

۹۸۳۵۴۲۳۴۳۴

۹۰۰۶۴۲۹۲۸۶

## والدین دنیا کی سب سے بڑی نعمت

معراج محمد فریدی: استاذ مرکزی ادارہ شریعہ پٹنہ

والدین کو اعلیٰ مقام حاصل ہے۔ والدین کا کوئی نعم البدل نہیں اور والدین کے چہرے کو دیکھنا کعبۃ اللہ شریف کی زیارت کے مترادف ہے۔

اللہ رب العزت نے قرآن مجید میں متعدد مقامات پر اپنی وحدانیت کبریائی کی گائے گائے کی اور اپنی عبادت و بندگی کے ساتھ ساتھ والدین کے ساتھ بھی حسن سلوک و ادب و احترام کی تعلیم دی ہے۔ والدین کی عظمت و فضیلت کے لئے یہی کافی ہے کہ اللہ عزوجل نے اپنی وحدانیت و بندگی کے ساتھ والدین کا ذکر جمیل فرمایا ہے۔

اب آئیے قرآن کریم کے نورانی اور اقی کوالت کر دیکھتے ہیں کہ خلاق کائنات نے کس انداز سے جا بجا والدین کے ساتھ حسن سلوک کا ذکر فرمایا ہے۔ دیکھئے پارہ نمبر ۱ سورہ البقرہ آیت نمبر 83 میں ہے۔ "لا تعبدون الا الله وبأوالدین احساناً"۔ اللہ کے سوا کسی اور کی بندگی نہ کرو اور والدین کے ساتھ حسن سلوک سے پیش آؤ۔ دیکھئے پارہ نمبر 5 سورہ النساء آیت نمبر 36 میں ہے۔ "واعبدوا الله ولا تشركوا به شیئاً وبأوالدین احساناً"۔ اور اللہ ہی کی عبادت کرو اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھرو اور والدین کے ساتھ حسن سلوک کرو۔ آگے ایک اور مقام پر دیکھئے پارہ نمبر 8 سورہ الانعام آیت نمبر 151 میں ہے۔ "قل تعالوا اتل ما حرر ربکم علیکم الا تشركوا به شیئاً وبأوالدین احساناً"۔ اے محبوب علی اللہ علیہ وآلہ وسلم آپ فرمادیجئے کہ آؤ میں وہ

اللہ رب العزت کی نعمتیں بے شمار ہیں۔ وان تعبدوا نعمت اللہ تحصوا۔ ان عظیم اسٹیشن نعمتوں میں والدین بھی دنیا کی سب سے بڑی نعمت ہیں اگر کسی کو یہ نعمت عظمیٰ حاصل ہو جائے اور ان کی خدمت و اطاعت بجالائے تو وہ یقیناً بڑا سعادت مند اور اللہ تبارک و تعالیٰ کا محبوب و پسندیدہ بندہ ہے۔ مگر شاید اس کا احساس ان کو نہیں جو اس دوست بے بیسے سرفراز ہیں۔ جن کے سرکستی میں ہی والدین کا سایہ اٹھ گیا ہو اور جس نے اس نعمت عظمیٰ سے محروم ہو جانے کے سبب برقعہ پر اشک غم بہائے ہوں وہ والدین جیسی عظیم نعمت کی حقیقت نہ دیکھ جانتے ہیں۔

وہ جو اپنا غم بھلا کر اولاد کے غم میں تڑپ اٹھیں وہ جو خود بھوکے رہ کر اولاد کو شکم سیر دیکھنے میں خوشی محسوس کریں وہ جو ٹھنڈی گرمی برسات کے تجیڑوں کا سارا قہر اپنے اوپر لے لیں۔ مگر اولاد کے اوپر آنکھ تک نہ آنے دیں وہ جو اولاد کی نہائی نہیں ان کے چہرے کی بشارت اور صحت و توانائی کی مستلاحی ہو۔ وہ اور کوئی نہیں صرف اور صرف والدین ہیں۔

اللہ رب العزت کا پسندیدہ دین دین اسلام ہے۔ ان الدین عند الله الاسلام۔ اسلام دین فطرت اور مکمل ضابطہ حیات ہے اسلام امن و آشتی اخوت و محبت بھائی چہاری صہیب و تمدن کی بجا آوری کی تعلیم دیتا ہے۔ اسلام باہمی احترام اور اعلیٰ اخلاقیات کا دین ہے۔ انسانی زندگی میں والدین کا مقام بہت ہی بلند و بالا ہے ہر مذہب اور ہر مکتبہ شرعی میں

چیزیں پڑھ کر سناؤں جو تمہارے رب نے تم پر حرام کی ہیں وہ یہ کہ تم اس کے ساتھ کسی چیز کو شریک نہ ٹھراؤ اور ماں باپ کے ساتھ حسن سلوک کرو۔ دیکھئے اور ایک مقام پر پارہ نمبر 15 سورہ نعلیٰ اسرا نحل آیت نمبر 23 میں ہے۔ \*وقضى بربك الا تعبدوا الا اياه ويا الوالدین احسانا اور آپ کے رب نے حکم فرمایا ہے کہ تم اللہ کے سوا کسی کی عبادت نہ کرو اور والدین کے ساتھ حسن سلوک کرو۔

صرف یہی نہیں بلکہ قرآن کریم اپنے والدین کے ساتھ کلام (بات) کرنے کا سیدہ اور ادب بھی سکھاتا ہے کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ تم بات کرنے میں ادب و احترام کا دامن ہاتھ سے چھوڑ دو اور شان والدین میں گستاخی کے مرتکب ہو جاؤ۔ قرآن مجید والدین کے سامنے اف تک کرنے کی اجازت نہیں دیتا چاہے جاسیکہ زبان درازی ہو دیکھئے فرمان الہی ہے۔ \*اما یملعن عندک ال کبر احدہما او کلہما فلا تغل لہما اف ولا تنہرہما وقل لہما قولا کریماء۔ اگر تمہارے سامنے دونوں (والدین) میں سے کوئی ایک یا دونوں کبرستی (بڑھاپے) کو کھینچ جائیں تو انہیں اف تک نہ کہو اور نہ انہیں جھڑکنا اور ان کے ساتھ ادب سے بات کرو۔

مزید یہ کہ والدین کے سامنے عاجزی و انکساری اور ان کے حق میں دعا کرنے کی بھی تعلیم قرآن دیتا ہے۔ \*واخفض لہما جناح الذل من الرحمۃ وقل الرب الرحیم کما ربیبائی صغیرا اور ان دونوں (والدین) کے لئے نرم دلی بجز و انکساری کے بازو جھکائے رکھو (اور اللہ کے حضور عرض کرتے رہو کہ اے میرے رب ان دونوں (والدین) پر رحم فرما جیسا کہ انہوں نے بچپن میں مجھے رحمت و شفقت سے پالا ہے۔ ایک اور معتام پر دیکھئے پارہ نمبر 20 سورہ عنکبوت

آیت نمبر 8 میں ہے۔ \*ووصینا الانسان بوالدیه حسنا\* اور ہم نے انسان کو حکم دیا کہ وہ والدین کے ساتھ حسن سلوک کریں۔ لطف کی بات یہ کہ ایک معتام پر حسن النک کائنات نے اپنی شکرگزاری کے ساتھ والدین کی بھی شکرگزاری کا حکم دیا ہے۔ ملاحظہ کیجئے پارہ نمبر 21 سورہ لقمان آیت نمبر

۹4 میں ہے ان الشکری ولو الدین صدیر ابھی شکر ادا کرو اور اپنے والدین کا بھی۔

یہ تو چند نورانی جھلک جو میں نے پیش کئے ہیں اس کے علاوہ قرآن کریم میں متعدد مقامات پر والدین کی شکرگزاری اور حسن سلوک اور مغفرت و بخشش کی عظیم دینی کنی ہے کہ اولاد ہمیشہ والدین کے احسانات و نیکیات و نوازشات کے ذکر خیر سے رطب اللسان رہے۔

ذکورہ بالا احکامات الہیہ سے ہمیں یہ درس ملتا کہ والدین کریمین کی اطاعت و فرمانبرداری نہایت ضروری ہے۔ اور ان کو چاہئے کہ جب والدین کبرستی کو پہنچ جائیں تو ان کے جذبات و احساسات کا بھرپور خیال رکھیں ان کی دل جوئی و خدمت کریں اور اپنے سنی بھی قوس و قوس سے انہیں رنج و تکلیف نہ پہنچائیں اور یہ ہمیشہ یاد رکھیں کہ ماں باپ کی ناراضگی خدا اور رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ناراضگی ہے اور ماں باپ کی خوشی میں اللہ و رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خوشنودی ہے۔ خدمت کے ذریعے والدین سے دعائیں لیں اس لئے کہ اوراد کے حق میں ان کی دعائیں رد نہیں کی جاتی بلکہ مقبول انام ہوتی ہیں۔

اب آئیے اپنے احساس و جذبات و فکر و خیالات کو با وضو کریں اور تھوڑی دیر کے لئے حدیث پاک کی مقدس وادیوں میں گھومنا شروع کریں۔ دیکھیں اس طرح حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے والدین کی خدمت کو جہاد جیسی عظیم الشان عبادت پر فوقیت دی ہے۔ ملاحظہ کریں

ایک شخص حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ کی خدمت میں باہر کث میں حاضر ہوا اور اس نے جہاد میں شرکت کی اجازت چاہی تو آقا علیہ السلام نے ازراہ مہربانی ارشاد فرمایا کہ تمہارا رب اللہ زین زندہ ہیں اس نے عرض کیا یا رسول اللہ علیک السلام ہاں میرے والدین زندہ ہیں۔ فرمایا جاؤ اپنے والدین کی خدمت میں لگ جاؤ یہ تمہارے سے جہاد سے افضل ہے۔ (سنن ابن ماجہ مشکا والمصابیح)

تقریبہ صفحہ ۱۳ پر

## وقت بڑا انمول ہے پیارے

حافظ محمد ہاشم قادری جمشید پور

(اے!) کے بدلے جو تم گزشتہ (زندگی کے) کام میں تھے بھج چکے تھے۔ اس کے برعکس، اگر زندگی میں وقت کی مستردی کی اسے غفلت، سستی، کاہلی میں گزرتے ہوئے برائی، بد عملی میں بردیا تو پھر مایوسی اور ندامت کا سامنا کرنا پڑے گا۔ قرآن مجید میں بھی جگہ جگہ اللہ رب العزت نے، فجر، صبح، چاشت، رات، دن اور رات کی قسم یاد فرمائی ہے۔ ان آیات کریمہ کے ذریعہ ہمیں تجھدرا (جگایا) جا رہا ہے کہ اپنی زندگی کے اوقات (TIME) کو معمولی اور حقیر نہ سمجھو، ایک ایک سکند کا تم سے حساب ہوتا ہے۔

اساویت طیبہ میں "وقت" کی اہمیت:

حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "دو نعمتوں نے پارے میں آتش لوبہ خسارے میں رہتے ہیں بصحت اور فراغت۔" (بخاری، کتاب الرقاق، الامیش العیش الاخرہ: ۵: حدیث ۲۳۵۷، ۶۰۴۹) ہر مذی، کتاب مذہب حدیث ۲۳۰۲) رب قدیر نے انسانوں کو ب شمار نعمتوں سے نوازا ہے، انسان یہ سمجھتا ہے یہ نعمتیں، نعمتیں اس کی جاگیر ہیں ہمیشہ اس پر قابض رہے گا، اللہ ایسا نہیں ہے یہ انسانی بھول اور شیطان وسوسہ ہے۔ اللہ نعمتیں عطا فرمانے پر قادر ہے تو نعمتیں چھین لینے کی بھی قدرت رکھتا ہے۔ یاد رہے اسلام نے اپنے پیروکاروں کو وقت کی قدر کرنے کی زبردست تلقین کی ہے۔ سرکارِ مدینہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمانِ عیسان ملاحظہ فرمائیں: "ولاد آدم پر عیسا آئے والادین (اسے مخاطب ہو کر) کہتا ہے: اے مخلوق، بن! "

وقت کسی کے لیے نہیں رکتا جس نے اس کی قدر کی اس کو کامیاب، طاقت ور بنا دیا جس نے اس کی بے قدری کی اس کو سب سے فاقہ نہیں کرتا، مفلس، کنگال بنا دیتا ہے۔ قرآن کریم واحادیث کثیرہ میں وقت کی بہت اہمیت بتائی گئی ہے نماز، حج جیسی اہم عبادت کو بھی اللہ رب العزت نے وقت کے ساتھ مقدر منسوب کیا۔ انّ الصلوٰۃ کانت علی المؤمنین کثیبا ثمّ قوّتا

القرآن (سورہ نساء)

ترجمہ: بے شک نماز مسلمانوں پر وقت کے حساب سے منسرف ہے۔ ایک وقت کے بعد دوسرا پھر دوسرے کے بعد تیسرا، اللہ نے قرآن کریم میں کئی مقامات پر مختلف اوقات کی قسم یاد فرمائی ہے جس سے وقت TIME کی بے پناہ اہمیت معلوم ہوتی ہے قرآن کریم میں ہے: والفرج ولیل عشرہ من صبح کی قسم اور دو راتوں کی قسم، (آلہ الامین) اللہ تعالیٰ نے سورہ النجم میں "چاشت کے وقت اور رات" کی قسم یاد فرمائی اور بھی تیس قرآن کریم میں ہیں جو وقت کی اہمیت کو بتاتی ہیں۔ بحیثیت مسلمان ہمیں اور مذاہب کے ماننے والوں سے بڑھ کر وقت کی قدر کرنا چاہئے کیونکہ ہم جانتے ہیں کہ دنیاوی زندگی آخرت کی کھیتی ہے ہم اس میں جو وقت اللہ و رسول کے لیے اور اپنے اپنے بچوں کے لیے صرف کریں گے وہی کام آئے گا اگر وقت کا صحیح استعمال کریں گے تو کل قیامت میں اس کا اجر ملے گا۔ (القرآن سورہ الحاقۃ ۶۹: آیات ۲۳) ترجمہ: ان سے کہا جائے گا (خوب لطف اندوزی کے ساتھ کھاؤ اور پیو ان

میں نئی مخلوق ہو، میں کل (پرمیت) تمہارے غسل کی گوی  
دوس گاہیں تم مجھے بھی دیکھیں گے، آپ میں بلا ہونے فرمایا  
اس طرح سے کلمات رت بھی رہتی ہے۔ اتنے واضح احکامات  
کے بعد بھی اگر کوئی مسلمان نفقت و سستی کا مظاہرہ کرے اور اپنے  
دن رات کو کھیل کود، ہوا، فضول باتوں، یہ وغیرہ ہونے میں  
گزارے تو اس سے بڑا کم نصیب اور نادان کوئی ہو نہیں سکتا اور  
ایسے شخص پر صرف افسوس ہی بجا رہتا ہے۔  
”وقت“ سب سے بڑا بے رحم ہوتا ہے:

وقت بڑا بے رحم ہے کسی کی پروا اسے بھی چلتا جاتا ہے۔ جو  
اس کے تحت UNDER میں رہ کر کام کرتا ہے اسی پر رحم کر کے  
کا میاب کرتا ہے جو اس کے تحت نہیں رہتا یعنی اس کی قدر نہیں کرتا  
ہے ”وقت“ بھی سبکی پروا کیے بغیر اس سے کوسوں آگے بڑھ جاتا  
ہے جو ”وقت“ سے فائدہ اٹھاتا ہے وقت اس کے کام آتا ہے جس  
نے وقت پر وقت کی قدر کیا وہی انسان عظیم مرتبے پر فائز ہو جاتا  
ہے۔ اگر زندگی میں کچھ کر گزرنے کی تمن اور چاہت اس میں ہے تو  
”وقت“ کی قدر کرنا چاہیے۔ اگر وقت کی قدر نہ کی تو ایک قیمتی خزانہ  
کھودو گے، یاد رکھو۔ اگر وقت گزر جاتا ہے تو کبھی واپس نہیں آتا  
ہے۔ اگر ہم پابندی وقت سے ساتھ کام کریں، محنت کرنا سیکھ جائیں  
تو ہم زندگی میں کسی کے مقابل نہیں ہوں گے اور نہ ہی کسی اور سے  
کسی قسم کی امید رکھنے کی چاہت ہوں۔ نظام زندگی کا ارہ طاعہ کیا جا  
ئے تو ہم ”وقت“ TIME کے قیمن اور وقت کی مقدار و قیمت  
COST کا اندازہ ہو سکتا ہے کہ کس طرح قدرت کا نظام اپنے  
مقررہ وقت پر مکمل ہو رہا ہے، چاند و سورج کا طلوع  
وغروب، زمین و دیگر قدرتی نظام سب ہم کو وقت کی قدر کے با  
رے میں آگاہ کر رہے ہیں۔ مشہور کہاوت ہے کہ ”ایک منٹ کا  
بھولا کھوں توں دور نکل جاتا ہے“ پھر صرف افسوس کرنے سے  
کچھ حاصل نہیں ہوتا ”وقت کی قدری“ ”تلاش“ ”سست  
روی“ ”نال منول“ ”تاخیر“ ”وز“ ”چرکھی“ ”بھارے“ ”بہت بڑے  
دشمن ہیں، ہمارے اور ہمارے مستقبل FUTURE کے لیے

انتہائی تباہ کن ہیں۔ یہ نشہ در چیزوں سے زیادہ نقصان دہ ہیں  
جو شخص نشہ کرتا ہے وہ معاشرے سے کافی حد تک سٹ جاتا ہے مگر  
سست و رکال آدمی معاشرے میں شامل رہ کر معاشرے کو نقصان  
دینچا تا ہے، حضرت علامہ امام عبد الرحمن ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ  
نے (۵۵-۵۶) اپنی (مشہور) کتاب ”منہج القاصدین“  
میں توبہ کے باب میں ایک الگ باب قائم فرمایا ہے ”باب تسویف“  
(”تندہ وراہوں کا) میں کابل کوکوں کے بارے میں لکھتی۔“ ”تندہ  
(کل) پرنا ہے۔ اس کی مثال اس آدمی کی ہے جسے ایک درخت  
آواز دے گا۔ وہ کہے کہ درخت بہت مضبوط ہے، بہت محنت سے  
تھرا گیا تو وہ کہے کہ میں ایک سال بعد اس کو آواز دے گا۔ یہ آ  
ؤں گا۔ وہ نہیں جانتا کہ درخت جتنی مدت باقی رہے گا، مضبوط ہو  
جائے گا۔ اور خود اس کی عمر گزرتی جائے گی، وہ کمزور ہوتا جائے گا۔  
جب وہ طاقتور ہونے کے باوجود درخت کی کم زوری کی حالت میں  
اسے نہیں اکھاڑ سکتا تو جب وہ کمزور ہو جائے گا اور درخت زیادہ  
طاقتور ہو جائے گا اس پر کیسے غالب آسکے گا؟

**کاہلی کیا ہے؟** مزاج اور رویے کے باعث ہم  
وقت کی قدر نہیں کرتے اور بہت سے اہم کام اس لئے چھوڑ دیتے  
ہیں کہ بھی بہت وقت ہے اور عمر باقی ہے اس طرح ہم کاہلی (جو  
کڑھ کی طرح ہے) کی وجہ کرنا کہی اصول وقت ”وقت“ کو برباد کر  
تے رہتے ہیں آقا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جو عی آئے والے دن  
کی پہچان نہیں ہے تو وہ آواز لگاتا ہے آدم کی آواز“ میں اند کی نی تخلیق  
ہوں اور تمہارے اعمال کا گواہ، اس لئے مجھ سے جتنا زیادہ ڈراؤ اور  
لے سکتے ہو، میں بھر بھی لوٹ کر نہیں آؤں گا۔ ایک  
اور حدیث میں آیا ہے کہ مومن کو دو دھڑ کے لگے رہتے ہیں، ایک  
اس کا ماضی جس کے بارے میں وہ نہیں جانتا کہ اللہ اس کے کیا نسا  
کچھ نہ کرے گا اور دوسرا اس کا مستقبل FUTURE جس کے با  
رے میں وہ نہیں جانتا کہ اللہ تعالیٰ اس کے متعلق کیا فیصلہ کر رکھا  
ہے۔ اس لیے ”دی کوہنی جان کی خاطر اپنی جان کو، آخرت کی  
خاطر دنیا کو بڑھا پے سے پہلے جوانی کو اور موت سے پہلے زندگی کو

کام میں، ناچا پیسے۔ ایک حدیث میں ماں منوں کو شیطان کا شعور (طریقہ) فرمایا ہے جس کو وہ مسلمانوں کے انوس مسیسیں، ٹھکانا ہے۔ حدیث امام ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ عیسوی سائنسوں میں ہر سائنس ایک شخص جو مرے جس کام کو وض کوئی چیز نہیں ہو سکتی۔ کل ہماری زندگی میں "کل" کا لفظ بھی ایک دھوکا ہے جو انسان کو "وقت" TIME ضائع کرنے کی شرم اور افسوس سے بچاتا رہتا ہے۔ انسان کی زبان میں کوئی لفظ یہ نہیں جو "کل" کے غفلت کی طرح ہوتے گناہوں، اتنی حد قوتوں، اتنی وعدہ و وعیلوں، اتنی بے جا امیدوں، اتنی غفلتوں، اتنی بے پرواہیوں اور اتنی برباد ہونے والی زندگیوں کے لیے جواب دہاں۔ کیونکہ سس کا "کل" اور "کل" یعنی "فر" ابھی نہیں "تا" "وقت" ایک بار گزر گیا، مر گیا اب نرس ہوئے وقت کی قبر پر آنسو بہاؤ۔ غفلتوں کے رجسٹروں میں "کل" کا لفظ کہیں نہیں ملتا اب تک اور وقت برباد کرنے والے بے وقوفوں کی جتنیوں میں بہت ملت ہے۔ یہ تو شخص بچوں کا بہنہ والے کہہ کر فساد کھولتا تم کو کل دے دیا جائے گا۔ "کل" کا لفظ وقت برباد کرنے والے کامل لوگوں کے لیے ہے جو صبح سے شام تک خیالی پلاؤں پکاتے رہتے ہیں، اور شام سے منہ تک خواب دیکھتے رہتے ہیں کامیابی کی شاہ راہ (HIGHWAY) پر بے شمار پانچ، کامل، وقت برباد کرنے والے سسکتے ہوئے کہہ رہے ہیں کہ ہائے ہائے ہم نے اپنی تمام عمر، وقت برباد کر کے اپنی قبر اپنے ہاتھوں سے کھودی۔ اللہ تعالیٰ نے ہمیں وقت کی پابندی کا حکم دیا ہے نماز، روزہ، ہم کو پابندی کا درس (سبق) دیتے ہیں یاد رکھو کہ "وقت" دوست کا محتاج نہیں جبکہ دولت وقت کی محتاج ہے اور وقت میں ذرا سی غفلت برتی جائے تو دولت کی زندگی بھی ہم سے کوسوں دور نکل جاتی ہے اگر وقت کی قدر "وقت" پر نہ کی جائے تو پھر دوبارہ اس کا موقع نہیں آتا۔ اگر آپ ایک منٹ کو ضائع نہ کریں تو ٹھنڈے پے آپ ضائع ہونے سے بچ جائے گا۔ یہ منہ منٹ منٹ ہی منے سے ٹھنڈے ہوتا ہے۔ وقت کا ایک لمحہ SECOND بھی ضائع نہ کریں لہجوں کو استعمال کر کے آپ مہینوں اور سالوں کے سالک بن

سکتے ہیں۔ اگر آپ روزانہ اپنے ایک گھنٹہ کا صرف پانچ منٹ کھو دیتے ہیں تو رات ان صو آپ نے روزانہ دو گھنٹہ کھو دیا مہینہ میں ساٹھ گھنٹے، سال میں ۲۰۰ گھنٹے آپ کے ضائع ہو گئے۔ اس طرح اللہ کی طرف سے صاف ہو قیمتی "وقت" بیکار ضائع کر دیا تم کو "سب" خصوصاً نوجوانوں کو وقت کی قدر زیادہ کرنا چاہیے کیونکہ ان کو اپنے مستقبل کو تعمیر کرنا ہے۔ افسوس آج کا نوجوان روزانہ سوشل میڈیا پر اپنے قیمتی وقت کے قیمتی گھنٹے ضائع کر دیتا ہے یہ قیمتی وقت دو کہیں سے نکالنا ہے، اپنی تعلیم، اور اپنے ضروری کام کے اوقات سے۔ وہ وقت جو اسے اپنے اہل خانہ کو دینا چاہیے، اشیاء کی شدہ ہے تو اپنی بیوی بچوں اور گھر والوں اور خاں حکمران اپنے والدین پر مہینوں کیلین دن بھر گھر سے باہر رہنے کے بعد واپس آکر بھی وہ اپنا "وقت" مو بائل، کمپیوٹر، اور انٹرنیٹ کو دیتا ہے اس سے بہت سے سماجی مسائل بھی پیدا ہو رہے ہیں، ہم سب کو سمجھنے کی ضرورت ہے۔ بزرگان دین نے اپنے "وقت" کو کیسے کام پر لگایا۔ چست نصیحت آموز وقت مدد حفظ فرما میں 1۔ امام محمد بن ربیع رحمۃ اللہ علیہ کی چھوٹی بڑی کتابوں کی تعداد ایک ہزار سے زیادہ ہے، وہ اپنی عمر کا ایک لمحہ بھی ضائع نہیں فرماتے صرف تفسیر ہی میں (۳۰) جلدوں میں ہے۔ آپ فرمایا کرتے تھے کہ صاف پینے میں جو وقت ضائع ہوتا ہے میں ہمیشہ اس پر افسوس کرتا ہوں۔ 2۔ اسماعیل بن اسحاق القاضی نے کہا جب کوئی کتاب دیکھیں پڑھنے لگتے ہیں مصروف یا 3۔ حضرت فتح بن حقان خلیفہ التوکل کے وزیر تھے۔ وہ اپنی آستین میں کوئی نہ کوئی کتاب رکھتے تھے اور جب انھیں سرکاری کاموں سے فرصت ملتی تو آستین سے کتاب نکال کر پڑھنے میں لگ جاتے۔ 4۔ عامر بن قیس ایک متقی زاہد تابعی تھے ایک شخص نے ان سے کہا "آؤ میں رہا تمیں کریں" آپ نے جواب دیا کہ میرا صبح کو بھی ٹھہر اؤ۔ 5۔ تاریخ بعد از مدنف خلیفہ بغدادی لکھتے ہیں کہ حافظ کتاب فروشوں کی دکانیں گرامیہ پر لے کر ساری رات کستا میں پڑھتے رہتے تھے۔ 6۔ حضرت ابن رشد اپنی شعوری زندگی میں صرف دو راتوں کو مطالعہ نہیں کر سکے جس پر ہمیشہ افسوس کرتے

آج ہم بیکڑوں دن رات بریاد کرتے ہیں کچھ احساس نہیں کرتے یہ بے حسی تو جسکی غالب ہے 7۔ حضرت امام بن جریر طبری ہر روز چودہ ورق لکھا کرتے تھے۔ انھوں نے اپنی عمر عز کا ایک حصہ بھی فائدے اور استفادے کے بغیر نہیں گزارا۔ 8۔ البیرونی کے شوق علم کا یہ عالم تھا کہ حالت مرض میں مرنے سے چند منٹ پہلے وہ ایک فقیر جوان کی حراج پرسی کے لیے آیا تھا، علم الفرائض کا ایک مسئلہ پوچھ رہے تھے۔ 9۔ امام الحرمین ابوالمعالی عبدالملک جو تصوف کے مشہور متکلم امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ کے استاد تھے فرمایا کرتے تھے کہ میں مرنے اور کھانے کا عادی نہیں۔ مجھے دن رات میں جب نیند آنی سو جاتا ہوں اور جب بھوک لگتی ہے کھا بیتا ہوں۔ ان کا اور حنا بچھونا، پڑھنا اور پڑھانا تھا۔ علامہ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ کی چھوٹی بڑی کتابوں کی تعداد ایک ہزار سے زیادہ ہے، وہ اپنی عمر کا ایک لمحہ بھی ضائع نہیں کرتے وہ اپنی قلم کے تراشے سنبھال کر رکھ دیتے تھے چنانچہ ان کی وفات کے بعد ان تراشوں سے گرم کردہ پانی سے انھیں غسل دیا گیا وہ اپنے روزنامے (ڈائری) "DIARY" (نی طرح) میں ان کوٹوں پر کف انسوؤں ملتے نظر آتے ہیں جو قیام کو تلاشے میں لگے رہتے ہیں، ادھر ادھر بلا مقصد گھومتے رہتے ہیں اور قیامتوں کے تار چھاؤ پر رانے زلی کرتے رہتے ہیں۔ علامہ شہاب الدین محمود آلوسی بغدادی رحمۃ اللہ علیہ مشہور مفسر قرآن (تفسیر روح المعانی) نے اپنی رات کے اوقات TIME کو تین حصوں میں تقسیم کر رکھا تھا۔ پہلے حصہ میں آرام و استراحت کرتے، دوسرے میں اللہ کی عبادت کرتے اور تیسرے حصہ میں لکھنے پڑھنے کا کام کرتے تھے۔ ماضی قریب کے علمائے کرام میں حضرت مولانا احمد رضا خاں علیہ الرحمہ کی ذات گرامی نے اسلام کی اشاعت میں اپنی پوری زندگی صرف کر دیا آپ نے تصانیف کے ذریعہ اصلاح عقیدہ، اصلاح اعمال، معاشرے میں پھیلی غیر شرعی رسم و رواج مٹانے کی زبردست جدوجہد فرمائی، مصلح قوم و مجدد دین و ملت کی حیثیت سے تیری تحریری طور پر بدعات و منکرات کی تردید فرمائی آپ کی تصنیف کردہ کتابوں کی تعداد ایک ہزار سے زیادہ ہیں، آج کے

امات کے اعتبار سے لوگوں کو آپ کی تصانیف کو پڑھنے کی ضرورت ہے۔ آج ہم اور ہمارا نوجوان Jio, Jio میں مست ہے، اپنا قیمتی وقت برباد کر رہا ہے ایک ایک منٹ بلکہ ایک ایک سکنڈ قیمتی ہے، ایک سکنڈ کی قیمت اگر معلوم کرتی ہے تو جا کر معلوم کرو ہندوستان کی ارن پری PT Usha Indin Track and Field Athlete اور جن ایوارڈ یافتہ 1984 اولمپک گیمز میں 54 منٹ اور 001... seconds کے سویرے حصے میں سے محروم ہو گئی تھی۔ وقت آپ کا سب سے بڑا سرمایہ ہے، وقت کو نفع ہونے سے بچائیں، اپنے وقت کے ہر لمحہ کی قدر کریں اور ان لحاظ کو یادگار بنائیں، وقت کسی کا انتظار کیے بغیر ماضی کے دوپ میں تبدیل ہوتا جا رہا ہے۔ اور اسی طرح جو "وقت" آگے آئے گا وہ ایک لمحہ ہوگا۔۔۔۔۔ صرف اور صرف آج اور ابھی ہی آپ کے پاس قدرت کا ایک عظیم اصول "وقت" ہے اس تحفے کا شکر ادا کریں کیونکہ آگے سے وقت کی خبر کسی کو نہیں کہہ سکا ہو سکتا ہے۔۔۔۔۔ اپنے حال میں زندگی کو زندہ رہ کر گزاریں کیونکہ زندگی کا سزاہی میں ہے۔ شد و تن اور رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "مَنْ خَلَعَ ثَوْبَهُ وَادَّى بَعْدَ بَعْدِ نَفْسِ كَوَافِ تَامِعٍ رَكْعَةٍ لَوْرَمُوتِ كَعْبَدِ كَامِ آتِے وَلَے نَفْسِ كَرِے، اور عجز وہ ہے جو اپنے نفس کی خواہشات کے پیچھے لگ جائے اور اللہ سے بھلائی کی امید رکھے۔" حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: "قیامت کا حساب ہونے سے پہلے اپنے نفس کا حساب کرو اور ان کا وزن ہونے سے پہلے ان کو تو داور بری پیشی کے لیے تیاری کرو۔ سورہ حاقہ میں ہے: اِن دِن تَمِ بَیْشِ كَعْبِے جَاؤْ كَعْبِے تَمِے كَوِیْ جِزِ مَخْطِے نَدِے كِے۔ اپنی ذات کا جائزہ لیجئے اور وقت کے پابند بنیے زندگی کو کامیاب بنائیے۔"

اللہ ہم سب کو عمل کی توفیق عطا فرمائے آمین ثم آمین۔  
E-mail: hhmhashim786@gmail.com,  
Mob.: 09279996221

## شاید کہ ترے دل میں اتر جائے مری بات

ریاض فردوسی: عظیم آباد

حالات کا الزام تو چیخ چیخ کر اغیار پر رکھتے ہیں اور ہم اس کا ذمہ دار دروغ و ختمہ اتے ہیں لیکن کبھی آئینہ میں اپنی شکل نہیں دیکھتے کبھی اتنا بھی نہیں سوچتے کہ آخر وہ کون سا لہجہ کیسا تھا جس کے استعمال نے ہمارے موروثی کوشت حالی اور بے ماسیگی کے باوجود اتنا سر بلند کیا کہ انسانی زندگی کا کوئی گوشہ اور تہذیب و ترقی کا کوئی دوران کی عظمت و برتری کو بھلا نہیں سکا اور جس کے ترک کر دینے سے ہم اس حال کو پہنچ گئے ہیں کہ پھرتے ہیں میر خوار کوئی پوچھتا نہیں

اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول ﷺ کے ذریعے اپنے بندوں سے ارشاد فرمایا تھا۔ (اور اللہ اور اس کے رسول کا حکم مانو اور آپس میں جھگڑا نہ کرو، ورنہ تمہاری طاقت کمزور ہو جائیگی اور ہوا اُکھڑ جائیگی۔۔۔ القرآن)۔ اس نسخہ میں دوا بھی ہے جو صحت و توانائی بخشتی ہے اور وہ ہے اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی اطاعت کرنا۔ اس میں پرہیز کا خیال نہ رکھا (یعنی اتحاد کی رسی کو چھوڑ دیا) اور باہم لڑنے جھگڑنے لگے تو تم لا ذمہ کسمزور ہو جاؤ گے اور تمہاری عزت و عظمت خاک ہو جائیگی۔

یہ نسخہ کیسا کسی خاص زمانے، کسی مخصوص قوم، یا کسی معین ملک کے لیے نہیں ہے۔ ہمیشہ کے لیے ہے اور ہمیشہ رہے گا۔ مشرق و مغرب شمال و جنوب اقوام و افراد کا لے اور گورے۔ سب کے لیے یکساں دوا ہے۔ جب تک ہم نے اسے استعمال کیا اور پرہیز کا بھی خیال رکھا۔ چار دانگ عالم نے ہمارا لوہا مانا اور جب سے ہم نے اس کا استعمال ترک کیا اور جی کھول کر

ایک وہ وقت تھا کہ مسلمان تعداد کے اعتبار سے بہت کم تھے ممال و دولت سے ان کے ہاتھ خالی تھے۔ ساز و سامان کا ان کے پاس نام و نشان نہ تھا۔ اسلحہ اور سامان حرب و ضرب کا تعداد نہ تھا اور مادی طاقت و شوکت سے بے بہرہ تھے لیکن اس کے باوجود وہ قیصر و کسریٰ جیسے عظیم حکمرانوں سے لوہا لے اور انہیں سپہ انداز ہونے پر مجبور کر دیتے تھے۔ وہ دنیا کے جس جس گوشے کی طرف رخ کرتے فتح و نصرت اور کامیابی و کامرانی ان کے قدم چومتی اور اس دور کی مہذب ترین قومیں انہیں رحمت خداوندی کی نشانی سمجھ کر ان کی راہ میں آنکھیں بچھا دیتیں، دنیا لاکھ چاہے لیکن اس حقیقت کو فراموش نہیں کر سکتی کہ نہایت قلیل مدت میں انہوں نے شمال سے جنوب تک اور مشرق سے مغرب تک اپنی عظمت و براہی کے جھنڈے نصب کر دیے لیکن آج کلہ گو مسلمان ہیں کہ بد استثناء دنیا کے ہر حصہ میں پست و ذلیل حال ہیں حالانکہ اب ان کی تعداد بھی بہت ہے اور مادی وسائل سے بھی وہ اتنے غنی و مست نہیں ہیں جتنے ان کے اجداد تھے جن کی بالادستی اور عظمت کو دنیا نے تسلیم کیا تھا اور جنہوں نے کرۂ ارض کی خالی جھولی کو مسلم و دانش اور تہذیب و دانش کی دولت سے بھر دیا تھا۔

آج زمین کا کوئی حصہ ایسا نہیں ہے جس پر بسنے والے مسلمانوں کے متعلق آئے دن دردناک خبریں سننے میں نہ آتی ہوں۔ جہاں ان کی زندگی اجیرن نہ ہو رہی ہو اور جہاں انہیں سنی، ہستی سے مٹانے کے سہاں نہ کئے جا رہے ہوں۔ ہم اس دردناک حالت پر آنسو بہاتے ہیں ہم اپنی اس

بد پر ہیزی کرنے لگے۔ تو ذاتوں اور نسب ہیوں نے ہمیں اپنی خوش میں لے لیا۔ کوئی ہمارا دشمن نہیں ہے۔ اغیار کا شکوہ لغو اور فضول ہے، ہم خود اپنے دشمن ہیں ہم خود اپنے ہاتھوں اپنے آپ کو تباہ کرتے ہیں۔ نصیب بھی اپنے تمام اثرات کیسے خود موجود ہے۔ اگر ہم اسے استعمال کرنے میں اور پرہیز کاخیل رکھیں۔ باہمی تنازعات کو ختم کر دیں تو یقین کیجئے کہ نتائج سب بھی دینی ہوں گے جواب سے سزا دے چودہ سو سال پہلے ہوئے تھے۔ سربراہی و سر بلندی علم و دانش اور سائنس و حکمت پر ہی طے کرے آپ کی اجارہ داری ہوگی۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

آپ کہہ دیجئے کہ اگر تم اللہ سے محبت رکھتے تو میری پیروی کرو۔ اللہ تم سے محبت کرے گا اور تمہارا گناہ بخش دے گا۔ اللہ بڑا بخشنے والا مہربان ہے (آل عمران آیت ۳۱)

خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ راز حریف بتایا کہ بندہ خالق کو اسی وقت پہچان سکتا ہے جب اس کا ہر عمل صرف اور صرف اللہ کے لیے ہو۔ وہ اپنے اندر و باہر۔ ظاہر و باطن ہر طرف نظر دوڑا کر یہ دیکھتا ہوگا کہ ہم کس حد تک خود فریبی میں مبتلا ہو چکے ہیں۔ ہمارے نفس نے ہمیں اپنے رب سے دور تو نہیں کر دیا؟ ایسا تو نہیں ہے کہ دوسروں کو نصیحت کے عمل نے ہمیں خود اپنے آپ سے بے خبر کر دیا ہے۔ خاتم النبیین و رحمۃ اللعالمین صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوہ حسنہ کو اپنے اوپر محیط کرنے کے لیے ضروری ہے کہ حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم جس طرح زندگی گزار دی ہے ہم بھی اس کا عملی مظاہرہ کریں۔ آقائے دو جہاں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے معشرت معیشت، جنگ اور امن غرض زندگی کے ہر شعبے میں اس ابدی راز کی عملی تفسیر پیش کی ہے کہ (میری نماز میری قربانی میرا امر نامیرا جیسا سب رب العالَمین کے لیے ہے)۔

اللہ تعالیٰ کو یاد کرنے کا وہی طریقہ اختیار کیا جائے جس کی طرف اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے رہنمائی فرمائی ہے۔ اللہ تعالیٰ کو یاد کرنے کا جو بھی مسنون طریقہ اپنایا جائے اس

میں اخلاص نیت ضروری ہے۔ یا دائمی میں اخفا مستحب ہے۔ اس سے اخلاص پیدا ہوتا ہے اور یہ کاری رو نہیں پاتی۔ اخفا اس کے بھی ضروری ہے کہ نمود و نمائش اور یہ کاری عمل کو برباد کر دیتی ہے۔

اللہ تعالیٰ کو خشوع و خضوع اور تقویٰ و زاری کے ساتھ یاد کیا جائے جو غفلت و رہے یقینی کونسل کرنے کا سبب بنتی ہے اور عجز و تنگی۔ کساری یقین محکمہ اور امید ہیتم کے بغیر یاد لینی ہے معنی سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ (تم اپنے رب کو پکارو، رو کر، جہیز کر و آستہ آستہ، واقعی اللہ تعالیٰ حسد سے تمہارا کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا ہے۔) (الاعراف)

اللہ تعالیٰ کے بہت سے صفاتی نام ہیں جن کے ذریعے اسے پکارا جائے جس قسم کی حاجت ہو اسی صفاتی نام سے استفادہ کیا جائے تو بہتر ہے لیکن نہ بہت بلند آواز سے پکارا حساب۔ اور نہ بالکل پست آواز سے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سیدنا صدیق اکبر کو ذرا بلند آواز سے قرآن پڑھنے اور سیدنا فاطمہ زہراؑ کو نرم آواز میں قرآن پڑھنے کا حکم دیا۔ ضرورت اس بات کی ہے کہ اللہ کے نیک بندوں کی عملی زندگی کا مطالعہ کر کے اس پر عمل کرنے کی کوشش کریں۔ حالات حاضرہ پر غور کرنے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ہم جس جہی کے دہانے پر کھڑے ہیں وہاں سوائے چند نیک سعید روحوں کے خلا وہ کسی کو بھی ماحول کی تنجیدگی کا پتہ نہیں۔ یہ اصل آنے والے طوفان کا غوش رو ہے۔ رہے منزل میں سب گم تہیں مگر افسوس تو یہ ہے،

امیر کارواں بھی ہے انجی گم کردہ راہوں میں مسلمانوں کی حالت زوال کا ایک بڑا محرک یہ ہے کہ ان کو اسلام کی علمی تاریخ کے نام پر جو کچھ پڑھایا جاتا ہے وہ اکثر ایسی تاریخ ہے جس میں صرف قاضیوں، محکمین، جونیوں، محدثین اور علمائے شریعت کو اور ان کے نقطہ نظر کو اسلامی تاریخ کا مرجع مادی حاصل ہے۔ "آرٹ، فنون، سائنس، ٹکنالوجی، ٹیمپلرل سائنس، ادب، تعمیر، شہری پلاننگ، اور پبلک ایڈمنسٹریشن کے

عمل اور اس میں ماہرین کو "اسلامی علوم کی سند دینے میں ایک ذہنی رکاوٹ رہی ہے۔ نتیجہ یہ ہے کہ ایک ایسا اسلامی فقہی ذہن وجود میں آیا، جہاں وضو کے آداب پر ہر قسم کی تفصیلی بحث کرنا اہم قرار پایا لیکن "وائر کنز رویشن" کی بحث دنیاوی بحث رہی۔ مسجد میں بنانا جنت میں گھر تعمیر کرنا جیسا کہا گیا (یہ صحیح بھی ہے) اور اسکی محنت بہت کی گئی لیکن آرکٹیکچر اور ابن پلاننگ کی مہارت ایک دنیاوی عمل رہا۔ خود تفسیر و حدیث کے تحفظ کی تاریخ اسلامی ہے، لیکن اس کے لئے کاغذ کی تخلیق، اشاعت کی ٹکنالوجی کی مہارت ایک دنیاوی عمل باقی رہا۔ یہ فقہی ذہن اس قدر غالب رہا کہ اسلامی فقہ کی کسی بھی کتاب میں "کتاب المبعوع" تو ہے لیکن پیداوار اور اس کی مارکیٹ اور اس کے حسرتیداروں اور ریاست کے درمیان تعلقات کی تحقیق کرنے والا علم اقتصاد اسلامی بحث سے باہر رہی۔

آج ہمارے مسلمانوں کا حال یہ ہے کہ مذہبی جماعتوں کے آپس کے مومن کافر کے جھگڑے چل رہے ہیں اور ایک دوسرے پر کفر کے فتوے لگانے پہ تلے ہیں جو جوان نسل عیاشی کے نئے نئے اسباب تلاش کر رہی ہے۔ یا تو نئی نسل دین سے نااہل ہے، یا نام و نہاد مفتیوں سے معاشرہ اٹا پڑا ہے۔ ہر کس و نا کس نئے نئے فتنوں سے قوم ملت کے اتحاد کو توڑنے کی ناپاک کوشش کر رہا ہے۔

آہ کس کی جستجو آوارہ رکھتی ہے تجھے  
راہ تو، رہ رہ بھی تو، رہ سہر بھی تو، منزل بھی تو

مسلمانوں کو ایک ایسی فقہ کی ضرورت ہے۔ جس میں ہر شہر، ہر قصبہ، ہر گاؤں، میں ایک ڈاکٹر کا ہونا فرض کفایہ ہو، ابن پلاننگ اور ماحولیات کے ماہرین کی اتنی تعداد ہونا فرض کفایہ ہو، روزمرہ کے مسائل حل کرنے کے لئے یہ ایک ضروری عمل ہے۔ ملک و ملت کا دفاع کرنے کے لئے آبادی کے ایک طبقے پر

دقامی علوم اور ٹیکنالوجی کی تعلیم حاصل کرنا فرض کفایہ ہو۔ تاریخ اسلام میں یہ کام تقریباً بغیر کسی تفریق کے ہوتا رہا ہے، لیکن پچھلے تین سو سال کے دور زوال میں جو فقہی ذہن غالب رہا ہے، اس کے بارے میں ایک تنقیدی نقطہ نظر کی ضرورت ہے جو قوم اپنی بیٹیوں کو تعلیم کے نام پر چہرے سے نقاب نوچتی ہو، اور پھر دھیرے دھیرے وہ بہن، وہ بیٹی اپنا سب کچھ لٹا کر ہوش میں آتی ہو۔ (معاذ اللہ)

اس قوم میں عمر ابن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ، غازی صلاح الدین ابو بلہ، محمد بن قاسم رحمۃ اللہ علیہ، طارق بن زیاد اور دیگر سرفروشان اسلام پیدا نہیں ہوتے۔

جس قوم کے دانشور سنجیدہ خطوط پر ارتقاء کی بنیاد رکھنے کے بجائے ارتقاء کے نام پر لڑکیوں کی نقاب اتروا کر ان کے جسم کے نشیب و فراز ناپ رہے ہوں اور وہ لڑکیاں بھی بے شرمی اور دلداری میں کوئی کسر نہ چھوڑیں،

اس قوم میں اماں خدیجہ، اماں عائشہ، مقدس فاطمہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی پیدائش کی توقع فضول ہے۔

مسئلہ یہ نہیں ہے کہ لڑکیاں غلط ہیں یا لڑکے غلط ہیں مسئلہ یہ ہے کہ قوم کی تکمیل مغرب پسند رہنماؤں کے ہاتھوں میں ہیں اور والدین بھی اتنے بے شرم بے حیاء اور بے غیرت ہیں کہ ایک لڑکے کو کچھ سوچے بغیر وہ اپنی بیٹیاں ان کے حوالے کر دیتے ہیں پھر ان معصوم ذہنوں میں پہلے زہر بھرا جاتا ہے، پھر شرم کی تمام زنجیر تو وہ خود سے توڑ کر آزادی نسوان اور ترقی کے نام پر اپنا سب کچھ قربان کر دیتی ہیں۔ (الاماشاء اللہ)

ان چیزوں میں الجھا کر دین سے دور کر کے طاغوتی طاقتیں اپنے اصل مشن پر پوری توجہ سے کام کر رہی ہیں۔

اعزاز بیان گر چہ بہت شوخ جہیں ہے  
شاید کے تیرے دل میں اتر جائے میری بات

## حریم ادب

یعنی پاکیزگی افکار کے ایمان افروز جلوے

قصیدہ آمد حضور ﷺ

علامہ اشتیاق عالم ضیاء شہبازی

قصیدہ کہنے لگا حنا مسد بہار امشب  
تساقوت کشت تجلیل ہے سبزہ زار امشب  
شکوہ لفظ، سیو جملہ، لہجہ بونے سن  
عروس نطق کی تہذیب مشکبار امشب  
ہزار جیلوے سن آئے روشنائی میں  
ہزار حسن کی بجلی بیک قطار امشب  
فتلم کے نور سے لوح ہنر جمال امنرا  
روش روشن ہوئی خورشید درکنار امشب  
خدا کا فضل کہ یہ حوصلہ ملا مجھ کو  
میں خط خام کی صورت ہوں دل دگار امشب  
وہ چرخ گونج رہی ہے شکستہ روجوں کی  
جہان زار کی سناہوں میں یگار امشب  
منہرب و جہل دفن ظلم جور سفاکی  
ہزاروں سال کے کج بامقصد امشب  
منلوں مہر محبت و فنا کرم شفقت  
کہاں سے لڑاؤں بت ادرشا ہوار امشب  
وہاں کھڑا ہوں میں دنیا جہاں ہے کشت خطا  
ہوس کی گنتی سذلت کا کچھ شمار امشب  
قدم قدم پہ نیا معرکہ نے جھگڑے  
میں گام گام نئے بت نے رشکار امشب  
خدا یا اب تو دعائے خلیل پوری ہو  
ہے کائنات تری محو انظار امشب

بھٹکتے متاقلے لگم ہیں تلاش منزل میں  
کسی طسرف سے تو آئے کوئی سوار امشب  
مسرے لبوں سے جو نکلا جیلوس آہوں کا  
تو سن کے ملنے لگا مسرے شش کردگار امشب  
پکارتا ہے کوئی آج بار بار امشب  
زمیں پہ آگیا رحمت کا تاجدار دگار امشب  
ہے آج آمد اسوار صاحب مازار  
عجیب خاص کی میلا عطسہ بار دگار امشب  
یہ رقص حسن، یہ محشر حسرائی آہوں کی  
ستارے سورہ و انجبر کے نثار دگار امشب  
شعاع نور یہ دانش دانشی کی  
دراڑ گیسوئے واللیل مشکبار دگار امشب  
گرا ہے پرچم سرخ و سیاہ خفت سے  
اڑا ہے سبز علم نور کا ہزار دگار امشب  
جھک دیا ہے کسی شوخ حور نے دامن  
کہ گوندتی ہے فضاؤں میں ذوالفقار دگار امشب  
ہر ایک گھر میں جلاتے ہیں دیپ خوشیوں کے  
غلام وخت مسافر گستاخ دگار دگار امشب  
یہ خوشبوؤں کا گلستاں یہ زعفران زمیں  
سپید کا بحر عشق پر نگہار امشب  
برس رہا ہے حباب کرم ہراک حباب  
کوئی بہتا ہے رحمت کا جو سبار امشب  
محمد صبری دلا مشال لہ  
سلام امت حسامی کا مسد ہزار امشب  
پڑھو درود بصد شوق اشتیاق عالم  
کہ تم پہ خاص ہے یہ فضل کردگار امشب

## حساب جرم مرا مالک حساب نہ پوچھ

علامہ بدر القادری: بالینڈ

میں شرم جرم سے ہوں خودی آپ آپ نہ پوچھ  
حساب جرم مرا مالک حساب نہ پوچھ  
نہا کے صدقے مجھے بخش دے تو ہے غفار  
میں لا جواب ہوں مالک مرا جواب نہ پوچھ  
اک آن میں مسری دنیا کے دل بدل ڈالی  
کھلا ہے کس طرح ان کے کرم کا باب نہ پوچھ  
اس ایک مہر فلک ہی سے آنکھ خیرہ ہے  
ہیں ان کی زیر روا کتنے آفتاب نہ پوچھ  
انہیں گے حشر میں حضور اس کے متوالے  
ازل کی نے کانہ شراب نہ پوچھ  
ہر ایک سانس پہ صد ہا عنایتیں ان کی  
ہر ایک لمحہ ہے لطف آن جناب نہ پوچھ  
جو شوق حبلوہ ہے ناد غسلی کو ورد بنا  
حقیر بدر سے تو شان پورا اب نہ پوچھ  
مفسر ہے بدر گناہوں کا اپنے یا ستار  
ہے سر جھکائے لئے دید کا پر آپ نہ پوچھ

□□□

## سوئے مدینہ شوق سے رخت ستر کریں

ڈاکٹر محمد حسین مشاہد رضوی

فریادیں ہیں آپ تو ہم رخ کدھر کریں  
نیکس نواز ہم سپ کرم کی نظر کریں  
وہ دن خدا دکھائے کہ ہم تشنہ کام بھی  
سوئے مدینہ شوق سے رخت ستر کریں  
مستگتے ہیں وہ بھی ایسے کہ بن مانگے پاتے ہیں  
”کھڑوں سے تو یہاں کے پلے رخ کدھر کریں“  
جن کو ہوا حضور سے اوار کد نظم وضبط  
حق ہے انہیں کو بادہی بے خطر کریں

رستے مہک مہک انھیں، گزریں جدھر سے آپ  
عبر عبیر مائد ہوں وہ رخ کدھر کریں  
دنیا سے ظلم و جور کے سارے نشان مٹیں  
احلاق مصطفیٰ سب عمل سب اگر کریں  
ہو داغ دل مشاہد رضوی باغ باغ  
وہ خواب ہی میں دل سے مسرے گزریں

□□□

## آپ نے یثرب کو طیبہ کہہ دیا تو ہو گیا دکھش رانچی:

حبلوہ حسن سرا پا کہہ دیا تو ہو گیا  
آپ نے یثرب کو طیبہ کہہ دیا تو ہو گیا  
دیکھئے شان رسالت جب زبان پاک سے  
کہہ امتدس کو قبلہ کہہ دیا تو ہو گیا  
مسجد نبوی کے جس حصے کیو آفتا آپ نے  
گلشن جنت کا کھڑا کہہ دیا تو ہو گیا  
ہو گئے سیراب چودہ سو حساب دفعتا  
ہاتھ کو رحمت کا دریا کہہ دیا تو ہو گیا  
غوث اعظم کی کرامت مرحا صد مرحبا  
آپ نے مسرودہ کو زندہ کہہ دیا تو ہو گیا  
دیکھئے دل کش غسلی کے واسطے سرکار نے  
لوٹ آسورج دوبارا کہہ دیا تو ہو گیا

□□□

## افکار رضا

مخدوم نہ تھا سایہ شاہ شمسین  
اس نور کی حبلوہ کہہ تھی ذات حسنین  
تمثیل نے اس نور کے دو حصے کئے  
آدھے سے حسن بنے آدھے سے حسین  
(حدائق بخشش)

**AL-RAZA International (Bimonthly)**

Ahmad Publications Pvt. Ltd., Hira Complex, Qutubuddin Lane,  
Near Dariyapur Masjid, Sabzibagh, Patna, Bihar (India) 800004

القلم فاؤنڈیشن کی دو فخریہ پیشکش

سہ ماہی ”رضا بک ریویو“ کا **حجۃ الاسلام نمبر**

اور عالمی سطح پر مقبول رسالہ ”الرضا انٹرنیشنل“ کے

چند فکر انگیز اداریوں کا مجموعہ ”**تنقید بر محل**“



حاصل کرنے کے لیے آج ہی رابطہ کریں:

**AL-QALAM FOUNDATION**

Sultanganj, Patna - 800006, Mob. 9835423434

Web. [www.alqalam.in](http://www.alqalam.in), E-mail: [amjadrazaamjad@gmail.com](mailto:amjadrazaamjad@gmail.com)

Printed at: Ahmad Graphics, Patna #8521869323